



جمهورية العراق
وزارة التعليم العالي و البحث العلمي
جامعة بابل
كلية العلوم الإسلامية / لغة قرآن وإعجازه

الاحتمال النحوي للجمل

في الدر المصون للسمين الحلي (ت: 756هـ)

رسالة قدمت

الى مجلس كلية العلوم الإسلامية في جامعة بابل
وهي من متطلبات نيل درجة الماجستير في لغة القرآن وإعجازه

من قبل الطالبة:

نغم جاسم محمد اشلاكة

بإشراف:

أ.م. د حسن عبيد المعموري

2022م

1443هـ

The Republic of Iraq
Ministry of Higher Education and Scientific Research
University of Babylon
College of Islamic Sciences / Language of Qur'an



The grammatical probability of the sentence in Al-Durr Al-Masoon by Samin Al-Halabi (T.: 756 AH)

Thesis provided

To the Council of the College of Islamic Sciences at the
University of Babylon

It is one of the requirements for obtaining a master's degree in
the language of the Qur'an

By the student

Naghm Jasim Mohammed Ashlaka

Supervised by

Dr. Hassan Obaid Al Mamouri

2022M

1443 AH

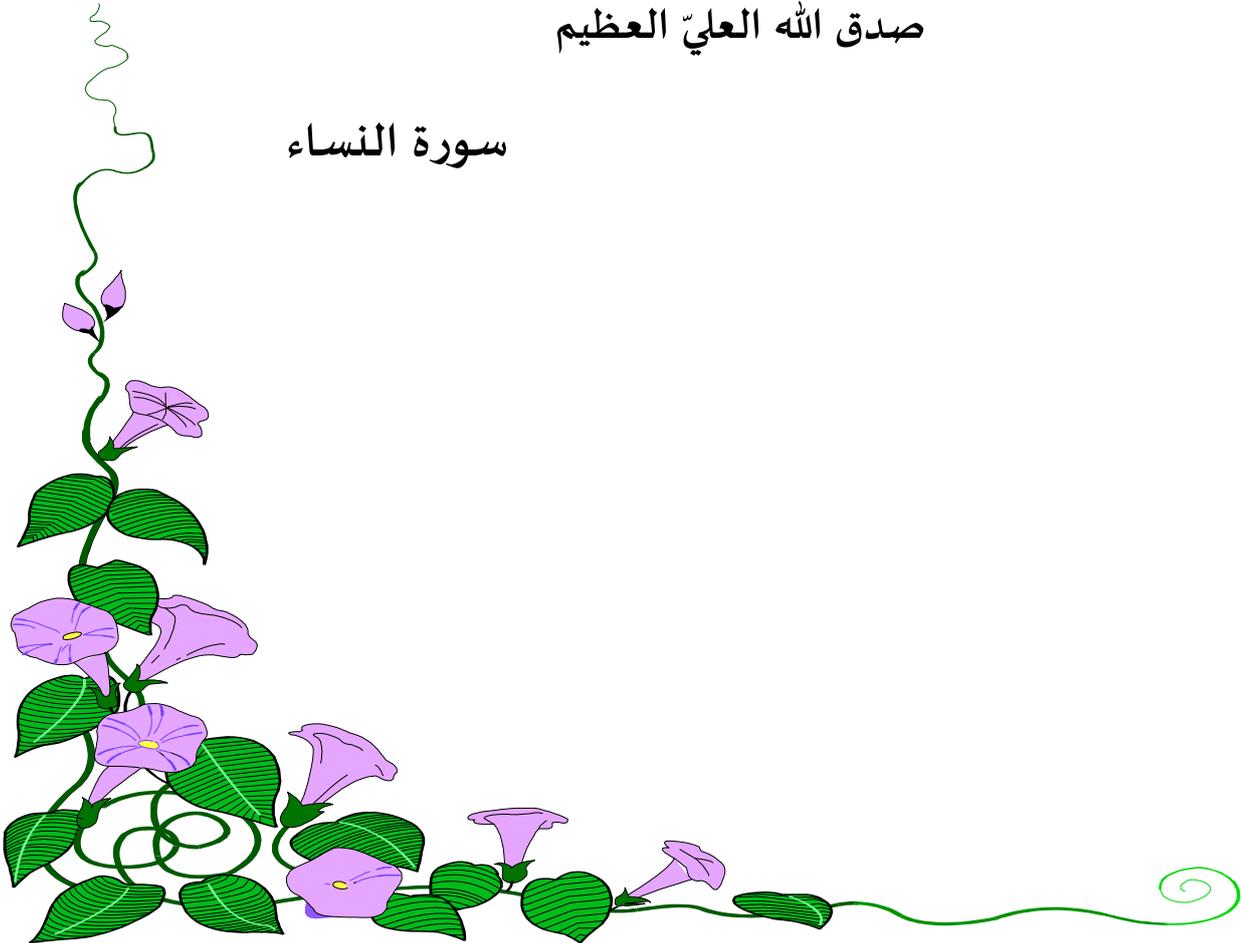
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُن تَعْلَمُ وَكَانَ

فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا ﴿١١٣﴾

صدق الله العليّ العظيم

سورة النساء



إهداء

مِنْ قَلْبٍ

سَوَّرَتْهُ غَصَّاتُ الْإِنْتِظَارِ

وَكَبَّلَتْهُ قِيُودُ الْأَيَّامِ

يُلَمِّمُ بَقَايَا مِنْ كَلِمَاتِ

لَعَلَّهَا تَرْسُمُ بِسْمَةٍ

عَلَى ثَغْرِ أَمِيرِ الزَّمَانِ

عَجَّلَ اللَّهُ فَرَجَهُ

بسم الله الرحمن الرحيم

إقرار المشرف

أشهد أنّ كتابة هذه الرسالة الموسومة بـ « الاحتمال النحوي للجمل في الدر المصون للسمين الحلبي (ت: ٧٥٦ هـ) » التي قدمتها الطالبة: نغم جاسم محمد قد جرت بإشرافي في قسم لغة القرآن في كلية العلوم الإسلامية - جامعة بابل ، وأنها قد استوفت خطتها استيفاءً تاماً، يؤهلها للمناقشة وهي من متطلبات نيل شهادة ماجستير في لغة القرآن / اللغة العربية - فرع اللغة .

المشرف : أ.م.د. حسن عبيد المعموري

الإمضاء :

التاريخ : / / .

استناداً إلى التوصيات المتوافرة أُرشد هذه الرسالة للمناقشة .

رئيس القسم

أ.م.د. حسين علي هادي المحنا

الإمضاء :

التاريخ : / / .

بسم الله الرحمن الرحيم

قرار لجنة المناقشة

نحن ، رئيسَ لجنة المناقشة وأعضاءها ، نشهد أننا اطلعنا على الرسالة الموسومة

ب « الاحتمال النحويّ للجمل في الدرّ المصون للسمين الحلبيّ (ت: ٧٥٦ هـ) »

التي قدّمتها الطالبة « نغم جاسم محمد اشلاكة » ، وناقشناها في محتوياتها ، وفيما له علاقة بها ، ونرى أنها جديرة بالقبول لنيل شهادة الماجستير في اللغة العربية / لغة القرآن وإعجازه - فرع اللغة بتقدير (جيد جداً عالٍ) .

الإمضاء :

الإمضاء :

الاسم : أ.م.د. حسين علي هادي المحنا

الاسم : أ.م.د. علي سعيد الخيكاني .

جامعة بابل - كلية العلوم الإسلامية

المديرية العامة للتربية في بابل

عضواً

عضواً

الإمضاء :

الإمضاء :

الاسم : أ.د. حامد عبد المحسن الجنابيّ

الاسم : أ.م.د. حسن عبيد المعموريّ

جامعة بابل - كلية التربية للعلوم الإنسانية

جامعة بابل - كلية العلوم الإسلامية

رئيساً

عضواً ومشرفاً

الإمضاء :

الاسم : أ.د. عامر عمران الخفاجيّ

أصادق على ما جاء في قرار لجنة المناقشة.

التاريخ : / / ٢٠٢٢ م

عميد كلية العلوم الإسلامية - جامعة بابل

Abstract

The grammatical probability of the sentence in Al-Durr Al-Masoon by Samin Al-Halabi (D.: 756 AH)

Praise be to God, who sent down the Book of which there is no doubt, a guidance and an admonition for the believers until the Day of Judgment, prayers and peace be upon the honest and truthful Prophet, Abu al-Qasim Mohammed and upon his good and pure family, and his chosen companions, and those who follow them in goodness until the Day of Judgment, and after:-

The Holy Qur'an is still a wide field for many different linguistic studies and the linguistic wealth it contains. The Holy Qur'an has received great attention for many linguistic studies, because of its rich material with many studies that are not without religious and scientific benefit, because it is the most eloquent and most eloquent of speech.

After studying many linguistic studies in the Holy Qur'an, especially grammatical studies, my mind was preferred, closer to my desires and aspirations.

I agree that my desire was crowned by my supervising (Dr. Hassan Obaid Al-Mamouri) choosing for me a topic marked with (The grammatical probability of the sentence in Al-Durr Al-Masoon by Al-Samin Al-Halabi – D. 756 AH), it is a book that many researchers touched on for many linguistic studies, but they did not address the study of the grammatical probability of the sentence in the Book Al-Durr Al-Masoon.

I read the book and found Al-Samin Al-Halabi to mention a lot of grammatical probability in directing vocabulary or sentences analytically, the study was devoted to sentences, I confirmed this idea was deserved study and research.

The study is divided into three chapters preceded by a preface on (The concept of the sentence, grammatical probability, and its reasons) in which the concept of the two terms (The grammatical probability and The sentence) was explained, the reasons that led to the emergence of the probability, determined the purpose of it, the chapters are followed by conclusion that includes the most important results and a list of sources and references in which the thesis was supplemented.

The first chapter was entitled :- The grammatical probability of sentences that have a place of parsing . It consists of two topics, the first :- studying the probability of sentences in one parsing case, the second :- dealing with the probability of sentences between two parsing cases.

The second chapter was entitled :- The grammatical probability of the sentence for one place or not. It consisted of two sections, the first topic was to study the probability of the sentences being raised and not the place, the second :- studying the probability of the sentences being accusative or not.

The third chapter was entitled :- The grammatical probability of more than one place or not. It consists of two topics, the first studied the probability of the sentences with two places of parsing or not, the second studied the probability of the sentences with three places of parsing or not.

The method of the thesis is based on the fact that I present what the studied structure may carry from the parsing faces mentioned by translators of the Holy Qur'an, an explanation of the parsing faces that the structure carries, I did not mention the names of translators and interpreters except rarely in the matter to pay for boredom and monotony, mentioned the parsing faces without mentioning his companions, and the margin guarantees the proportion of each opinion to its owner.

The main stream of the thesis was derived from books of parsing the Holy Qur'an , interpreters who meant beside the parsing of the Qur'an text, and grammar and language books are indispensable for understanding the studies issues.

My respected supervisor (Dr. Hassan Obaid Al-Mamouri) , had what the tongue could not mention who did his diligence and accuracy in this work putting effort and time for that. My words are incapable of expressing my gratitude to him, especially as he encouraged me to read and write continuously, I could only pray to God for his continued success and scientific advancement and benefit the students of knowledge.

It pleases me here to take the opportunity to express my thanks and gratitude to all my teachers in the Department of Quran Sciences at the college of Islamic sciences for their good efforts in the master's stage, thanks are also due to the head of the department for its cooperation, communication and encouragement.

In conclusion, I say this is an effort I have made with dedication, sincerity, mastery, love and service to the Book of God Almighty and its sublime language, I have made my time and effort for it and it is settled by the grace of God Almighty. If I achieve the goal, it is by the success of God Almighty and his grace. If I make a mistake, it is from my shortcomings and I hope for God's approval and that is the single goal. Then the satisfaction of my teacher discussing and my success is only by God Almighty , he is the best Lord and the best supporter.

Our last prayer is that praise be to God, Lord of the Worlds, prayers and peace be upon our Prophet Mohammed and his pure family.

المحتويات

الصفحة	الموضوع
٤ - ١	- المقدمة
٢٠ - ٥	- التمهيد: مفهوم الجملة، والاحتمال النحوي، ودواعيه
٦	أولاً: مفهوم الجملة
١٠	ثانياً: مفهوم الاحتمال النحوي
١٢	ثالثاً: دواعي الاحتمال النحوي للجملة
٤٥ - ٢١	- الفصل الأول: احتمالُ الجمل التي لها محلٌّ من الإعراب
٢٦ - ٢٢	توطئة: مفهومُ الإعراب، وتعريفُ الجمل التي لها محلٌّ منه
٣٦ - ٢٧	المبحث الأول: احتمالُ الجمل في حالة إعرابية واحدة
٢٧	أولاً: احتمالُ الجمل في حالة الرفع:
٢٧	• في محل رفع خبر إنَّ، أو نعت
٢٩	ثانياً: احتمالُ الجمل في حالة النصب:
٣٠	• في محل نصب مفعول به أو حال
٣٢	• في محل نصب مفعول به أو نعت
٣٣	• في محل نصب حال أو نعت
٣٥	• في محل نصب حال أو بدل
٤٥ - ٣٧	المبحث الثاني: احتمالُ الجمل بين حالتين إعرابيتين
٣٧	أولاً: احتمالُ الجمل بين حالتَي الرفع والنصب:
٣٧	• في محل رفع خبر أو نصب حال

الصفحة	الموضوع
٣٩	• في محل رفع نعت أو نصب خبر
٤١	• في محل رفع نعت أو نصب حال.
٤٤	ثانياً: احتمال الجمل بين حالتَي النصب والجرّ:
٤٤	• في محل نصب نعت أو جرّ نعت
٦٨ - ٤٦	- الفصل الثاني: احتمال الجمل محلاً واحداً من الإعراب، وعدم الحلّ
٥٠ - ٤٧	توطئة: تعريفُ بالجمل التي لا محلّ لها من الإعراب
٥٥ - ٥٠	المبحث الأول: احتمال الجمل محلّ الرفع، وعدم الحلّ
٥٠	أولاً: احتمالُ الجملةِ الرفعِ على الخبر، وكونها مستأنفةً
٥٣	ثانياً: احتمالُ الجملةِ الرفعِ على النعت، وكونها مستأنفةً
٦٨ - ٥٦	المبحث الثاني: احتمال الجمل محلّ النصب، وعدم الحلّ
٥٦	أولاً: احتمالُ الجملةِ النصبِ مفعولاً به، وكونها مستأنفةً
٥٩	ثانياً: احتمالُ الجملةِ النصبِ مفعولاً به، وكونها تفسيريةً
٦٠	ثالثاً: احتمالُ الجملةِ النصبِ مقولَ القول، وكونها مستأنفةً
٦٢	رابعاً: احتمالُ الجملةِ النصبِ على الحال، وكونها مستأنفةً
٦٤	خامساً: احتمالُ الجملةِ النصبِ على الحال، وكونها تفسيريةً
٦٦	سادساً: احتمالُ الجملةِ النصبِ على الحال، وكونها مستأنفةً، وكونها معترضةً
٨٥ - ٦٩	- الفصل الثالث: احتمال الجمل أكثر من محلّ من الإعراب، وعدم الحلّ
٨١ - ٧٠	المبحث الأول: احتمال الجمل محلين من الإعراب وعدم الحلّ
٧٠	أولاً: احتمالُ الجملةِ الرفعِ على الخبر، والنصبِ على الحال، وكونها مستأنفةً
٧٢	ثانياً: احتمالُ الجملةِ الرفعِ على الخبر، والنصبِ على الحال، وكونها معترضةً
٧٦	ثالثاً: احتمالُ الجملةِ الرفعِ على الخبر، والنصبِ مقولَ القول، وكونها مستأنفةً
٧٧	رابعاً: احتمالُ الجملةِ الرفعِ على النعت، والنصبِ على الحال، وكونها مستأنفةً

الصفحة	الموضوع
٨٠	خامساً: احتمالُ الجملةِ الرّفَعِ عطفاً، والنصبِ على الحال، وكونها معترضةً
٨٥ - ٨٢	المبحث الثاني: احتمالُ الجملِ ثلاثةَ محالٍ من الإعراب، وعدمِ الحل
٨٢	أولاً: احتمالُ الجملِ الرّفَعِ على الخبرِ أو النعتِ، والنصبِ على الحال، وكونها مستأنفةً
٨٤	ثانياً: احتمالُ الجملةِ الرّفَعِ على الخبر، والنصبِ على الحال، والجرُّ نعتاً، وكونها مستأنفةً
٩٠ - ٨٦	- الخاتمة
١١٠ - ٩١	- ثبتت المصادر والمراجع
A - C	- ملخص الرسالة باللغة الإنكليزية

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين، الذي أنزل الكتاب لا ريب فيه، هدى للمتقين، والصلاة، والسلام على النبي الصادق الأمين أبي الزهراء محمد، وعلى آله الطيبين الطاهرين، وصحبه المنتجبين، ومن تبعهم بإحسان إلى قيام يوم الدين، وبعد:

فما تزال كتب إعراب القرآن الكريم ميدانًا واسعًا للعديد من الدراسات اللغوية المختلفة، لما تشتمل عليه من ثروة لغوية كبيرة، ولا سيما ما يعنى بالتحليل النحوي للنص القرآني، ويعدّ كتاب الدر المصون للسمين الحلبي (ت: 756هـ) من تلك الكتب التي تتضمن إعراب القرآن الكريم، ويشيع فيها تعدد الاحتمال النحوي للمفردات والتراكيب المعربة، وقد وقع اختياري على دراسة الجملة في هذا الكتاب؛ لحضور مباحثها فيه حضورًا لافتًا، ولا سيما ما يتصل باحتمالها أكثر من وجه نحوي، وكان هذا الاختيار بإشارة من أستاذي المشرف، ليكون عنوان الدراسة: (الاحتمال النحوي للجمل في الدر المصون للسمين الحلبي (ت: 756هـ)، وهو ما جاء منسجمًا مع رغبتي في دراسة موضوع نحوي يتصل بلغة كتاب الله تعالى، علمًا أن هذا الموضوع بالتحديد لم يُدرَس من قبل على الرغم من كثرة الدراسات اللغوية التي جعلت من كتاب الدر المصون ميدانًا لها.

أدرتُ الدراسة على ثلاثة فصول يسبقها تمهيد عن (مفهوم الجملة، والاحتمال النحوي، ودواعيه)، بينت فيه مفهوم مصطلحي (الاحتمال النحوي، والجملة)، والدواعي التي أدت إلى الاحتمال النحوي للجملة في إعراب النص القرآني.

وجاء الفصل الأول بعنوان: احتمال الجمل التي لها محل من الإعراب، بمبحثين، درس أحدهما: احتمال الجمل في حالة إعرابية واحدة، ودرس الآخر: احتمال الجمل بين حالتين إعرابيتين.

وكان الفصل الثاني بعنوان: احتمالُ الجمل محلًّا واحدًا من الإعراب وعدمَ المحلِّ، بمبحثين أيضًا، درس الأول منهما: احتمال الجمل محلّ الرفع وعدمَ المحلِّ بينما درس الآخر: احتمال الجمل محلّ النصب وعدمَ المحلِّ.

وجاء الفصل الثالث بعنوان: احتمالُ الجمل أكثر من محلّ من الإعراب وعدمَ المحلِّ، بمبحثين أيضًا، درس الأول منهما: احتمال الجمل محلّين من الإعراب وعدمَ المحلِّ، وكان المبحث الآخر مخصصًا لدراسة: احتمال الجمل ثلاثة محالّ من الإعراب وعدمَ المحلِّ.

وتتلو الفصول خاتمة تضمنت أهم نتائج الدراسة، وقائمة بالمصادر والمراجع التي رَفَدَتْهَا ويقوم منهج الدراسة على عرض ما يحتمله التركيب المدروس من وجوه نحويّة ذكرها السمين الحلبيّ ومعرّبو القرآن الكريم، ومناقشتها في ضوء الصناعة النحويّة والدلالة القرآنية، ومحاولة تقييم هذه الوجوه المحتملة بترجيح بعض وتضعيف بعض، على وفق معطيات مختلفة.

وقد تنوعت المصادر والمراجع التي أفدت منها؛ إذ شملت كتب اللغة والنحو، غير أنّ ما جاء في كتب إعراب القرآن الكريم وتفسيره كان عماد مادة الدراسة وقوامها.

ولعلّ من نافلة القول أن أشير إلى أن رسالتي هذه جاءت رشيقة القوام، لم تتقل بكثرة الصفحات، لدواعٍ أهمها أن الاحتمال النحوي للجمل لم يكن في كتاب الدر المصون بحجم الاحتمال النحوي للأسماء أو الحروف مثلاً، وإنما كان أقلّ، زيادة على أنني لم أتقل الدراسة بتكرار آراء المعربين في حال تشابهها في المسائل المدروسة، وإنما أجمعها كلها في عبارة موجزة، وأشير إلى مصادرها في الهامش، فضلاً عن الميل إلى إيجاز العبارة، والابتعاد عن الحشو والإطناب.

وكان لأستاذي المشرف (الدكتور حسن عبيد المعموري) المحترم ما يعجز اللسان عن إيفائه حقّه من جهد كبير بذله في التوجيه والتدقيق والمتابعة، ولاسيما أنه ما انفكّ يحثّي على

الجدّ والاجتهاد ومواصلة الطريق بالبحث، وتوحيّ الدقة في الكتابة، جزاه الله تعالى عني كل خير، وكتبه من سدة لغة كتابه العزيز، ونفع به طلبة علومها.

ويطيب لي هنا أن أعتنم الفرصة لتقديم الشكر والامتنان إلى جميع أساتذتي الأفاضل في قسم لغة القرآن - كلية العلوم الإسلامية؛ لما بذلوه من جهود طيبة في تعليمنا، وتزويدنا بالمعرفة النافعة، والخلق النبيل، في مرحلتي البكالوريوس والماجستير، والشكر موصول إلى رئاسة قسمنا المبارك، متمثلةً بأستاذنا المفضل الدكتور حسين علي هادي المحنا على تشجيعه ورعايته، فجزاه الله تعالى عن العلم وطلابه خير ما يجزي به محسنًا على إحسانه.

وختامًا أقول: هذا جهد بذلته بإخلاص وحبّ؛ خدمةً لكتاب الله تعالى، ولغته السامية، ولقد أرخصت له وقتي ووسعي، وبذلتُ في سبيله جهدي، وها قد استوى - بفضل الله عز وجلّ - على سوقه، فإن أصبتُ فيه الغرض، فذلك بتوفيقٍ منه سبحانه وفضلٍ، وإن أخطأتُ، فذلك من قصور نفسي وتقصيرها، وأدعو الله جلّ شأنه أن يُقيل عثرتي، ويغفر زلتي، وما توفيقني إلا به تعالى، عليه توكلتُ، وإليه أنيب.

وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على نبينا محمد، وآله الطيبين الطاهرين.

الباحثة

مفهوم الجملة والاحتمال النحوي، ودواعيه

أولاً: مفهوم الجملة:

تقتضي دراستنا معرفة مفهوم الجملة في اللغة والاصطلاح، ليكون ذلك مدخلاً مهماً لدراسة الاحتمال النحوي لها.

الجملة لغة :-

ورد في جمهرة اللغة : ((أجملت الشيء إجمالاً إذا جمعته عن تفرقة، وأكثر ما يُستعمل ذلك في الكلام الموجز، يُقال: أجمل فلان الجواب))⁽¹⁾.

وذكر ابن فارس (ت: 395 هـ): ((أن الجيم والميم واللام أصلان: أحدهما تجمع وعظم الخلق، والآخر حُسْنٌ. ومن الأول قولك: أجملت الشيء، وهذه جملة الشيء))⁽²⁾.

وتأتي الجملة من: أجمل الصنعة عنده، وأجمله: أي جعله جملة⁽³⁾، و(الجملة) واحدة الجمل، و(أجمل) الحسب رده إلى (الجملة) وأجمل الصنعة عند فلان⁽⁴⁾، وورد لفظ (جملة) في القرآن الكريم مرة واحدة، وذلك في قوله تعالى: ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلاً ﴾ [سورة الفرقان: ٣٢]، وهي بمعنى الجمع، فالمشركون اعترضوا على أن القرآن لم ينزل مجموعاً كما نزلت التوراة⁽⁵⁾.

(1) جمهرة اللغة: 491/1.

(2) مقاييس اللغة: 481/1، ومعجم ديوان الأدب: 323/2.

(3) ينظر: النهاية في غريب الحديث والأثر: 298/1.

(4) ينظر: مختار الصحاح: 61، والمعجم الوسيط: 136/1، ومشارك الأنوار على صحاح الآثار: 152/1.

(5) ينظر: معاني القرآن وإعرابه للزجاج: 66/4.

الجملة اصطلاحاً:-

الجملة عند سيوييه (ت:180 هـ) هي الكلام، وقد شَرَطَ لها الإفادة، فالجملة عنده متضمّنة الإسنادَ والإفادة⁽¹⁾، ويرى ابن جنّي (ت:392هـ) أنّ الكلام جمل مستقلة مستغنية عن غيرها، سواء أكانت مفردة أم مركّبة⁽²⁾.

وقسم الزمخشري (ت:583هـ) الجملة على أربعة أضرب: فعلية واسمية وظرفية وشرطية.⁽³⁾ وقدم أبو البقاء العكبري (ت:616هـ) أدلّة متعددة ليبرهن أنّ ((الكلام عبارة عن الجملة المفيدة فائدة تامة))⁽⁴⁾.

ونلاحظ من الأقوال السابقة أنّه لا يمكن أنّ تتألف جملة من دون مسند ومسند إليه؛ لأنّهما عمدتا الكلام، وهما المبتدأ والخبر في الجملة الاسمية، والفعل والفاعل في الجملة الفعلية، وما عدا المسند والمسند إليه يسمى فضلة، وخير من بيّن ذلك ابن مالك (ت:672هـ) بقوله: ((فإنّ العمدة في الاصطلاح: ما عدم الاستغناء عنه أصيلٌ لا عارض، كالمبتدأ والخبر. والفضلة في الاصطلاح: ما جواز الاستغناء عنه أصيل لا عارض كالمفعول والحال. وإنّ عرض للعمدة جواز الاستغناء عنها لم تخرج بذلك))⁽⁵⁾، وذكر ابن هشام الأنصاري (ت:761هـ) أنّ الجملة: عبارة عن فعل وفاعله، نحو (قامَ زيدٌ)، والمبتدأ وخبره نحو (زيدٌ قائمٌ)، وما كان بمنزلة أحدهما نحو (ضربَ اللصُّ) و(أقائمُ الزيدان) و،(كان زيدٌ قائماً)⁽⁶⁾، وعمد إلى تقسيم الجملة على اسمية وفعلية وظرفية، وقسمها أيضاً إلى كبرى وصغرى، وقسم الكبرى إلى ذات وجه وإلى ذات وجهين، فذات الوجهين: هي الجملة التي

(1) ينظر: الكتاب: 122/1، و88/2.

(2) ينظر: الخصائص: 28/1.

(3) ينظر: المفصل: 23.

(4) مسائل خلافة في النحو: 42.

(5) شرح التسهيل: 321/2.

(6) ينظر: معني اللبيب: 10/5.

تكون اسمية الصدر فعلية العجز، نحو: زيدٌ يقوم أبوه، كذا قالوا، وينبغي أن يزداد عكس ذلك في نحو: ظننت زيدا أبوه قائم، وذات الوجه الواحد نحو: زيدٌ أبوه قائم، ومثله أيضًا نحو: ظننت زيدا يقوم أبوه⁽¹⁾، ثم يقسم ابن هشام الجمل إلى: ما لها محل من الإعراب، وما ليس لها محل من الإعراب⁽²⁾.

واستناداً إلى فكرة الإسناد جرى تقسيم الجمل على نوعين رئيسيين: الجملة الاسمية، والجملة الفعلية، وأمكن بسهولة ردّ كل النماذج الأخرى إلى هذين النوعين، فالجملة الشرطية - وقد زادها الزمخشري وغيره- يمكن ردها إلى الجملة الفعلية، وأمّا الجملة الظرفية وهي ((المصدرة بظرف أو بمجرور نحو: أعندك زيدٌ، وأفي الدار زيدٌ، إذا قدرت (زيداً) فاعلاً بالظرف، والجار والمجرور لا بالاستقرار المحذوف، لا مبتدأ مخبراً عنه بهما))⁽³⁾، فإنها لا تكون نوعاً مستقلاً⁽⁴⁾.

والنحويون القدماء ذكروا الجملة في بعض الأبواب كالخبر، والمفعول، والنعت وغيرها، وأدركوا قيمتها في اللغة، إلا أننا لا نجد من أفرد لها باباً أو فصلاً خاصاً بها قبل ابن هشام الأنصاري، الذي تكلم فيه عن أنواعها وعناصرها، ووظائفها.

أمّا عند المحدثين فإنّ مفهوم الجملة وتقسيمها لم يختلف كثيراً عمّا نجده عند القدماء، فالجملة عند الدكتور مهدي المخزومي:- ((هي الصورة اللفظية الصغرى للكلام المفيد في أية لغة من اللغات، وهي المركّب الذي يبيّن المتكلّم به أن صورةً ذهنيّةً كانت قد تألفت أجزاؤها في ذهنه، ثم هي الوسيلة التي تنقل ما جال في ذهن المتكلّم إلى ذهن السامع))⁽⁵⁾.

(1) ينظر: مغني اللبيب: 38/5.

(2) ينظر: مغني اللبيب: 39/5، 161.

(3) مغني اللبيب: 13/5.

(4) ينظر: بناء الجملة العربية: 37.

(5) في النحو العربي نقد وتوجيه: 31.

ونصّ كمال بشر على أنّ الجملة ((هي كل منطوق مفيد في موقعه محدود بسكنتين، ولا يضير بعد هذا أن يكون هذا المنطوق قصيراً أو طويلاً، بسيطاً أو مركباً، كما يجوز أن يكون مركباً من كلمة أو كلمتين في سياقات معينة، كما في الإجابة عن السؤال مثلاً.))⁽¹⁾

وذكر الدكتور فاضل صالح السامرائي أنّ الجملة العربية تتألف من عناصر أهمها:

أ. المفردة: ونعني بها الكلمة على وجه العموم، فإنّ كل جملة تتألف من مفردات مثل: نور، يبيع، سوف.

ب. البنية أو الصيغة الصرفية: فإنّ لكل صيغة معنى يختلف عن الصيغ الأخرى كالفعل، واسم الفاعل، والصفة المشبهة، وصيغ المبالغة، وغير ذلك. ثم إنّ بنية كل باب تختلف في الدلالة، فأبنية الصفة المشبهة تختلف في الدلالة عن أبنية اسم المفعول مثلاً، وكذلك أبنية المصادر والجموع وغيرها.

ت. التأليف بنوعيه:

1. التأليف الجزئي، مثل: قامَ عنه، بمعنى: انصرف عنه، وقام له أي: عظّمه، وقام إليه، أي: قام ذاهباً إليه، وقام عليه: بمعنى: تولى أمره، ومنه قوله تعالى: ﴿الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ﴾ [سورة النساء: ٣٤].

2. التأليف التام: كالتقديم والتأخير، والذكر والحذف، والتوكيد وعدمه، والتكثير والتعريف، وما إلى ذلك من وجوه التأليف نحو: أخوك قادمٌ، والقادمٌ أخوك، وما قادمٌ إلا أخوك، ونحو ذلك، فكل حالة تعبيرية لها دلالتها التي تختلف عن الحالة الأخرى.

ث. النغمة الصوتية: وهي تدل على معنى ما، فالجملة الواحدة قد يختلف معناها من الإخبار إلى الاستفهام إلى التعجب، ومن التعظيم والتفخيم إلى التقليل والتحقير.

(1) دراسات في علم اللغة: 262.

ح. القرينة، وهي عنصر مهم من عناصر الجملة، فيها يُعرف المحذوف لقرينة لفظية أو مقامية، وبها يُعرف عود الضمير - وإن لم يجر له ذكر - وبها يُعرف خروج الكلام عن ظاهره إلى دلالة أخرى، كخروج الحقيقة إلى المجاز والخبر إلى الإنشاء وبالعكس⁽¹⁾.

وأركان الجملة الأساسية عند المحدثين هي: المسند والمسند إليه والإسناد، ويراد بالمسند إليه: الكلمة المنسوب إليها أو المحكوم عليها، والمسند: الكلمة المنسوبة، أو المحكوم بها، والإسناد: النسبة، أو الحكم. ففي قولنا (الكتاب مفيدٌ)، (الكتابُ) مسندٌ إليه، و(مفيدٌ) مسندٌ، والإسناد أو النسبة هو الربط بينهما⁽²⁾.

أمّا من ناحية تقسيم الجملة فقد ذكر المحدثون أنّ الجملة ثلاثة أنواع: الجملة الأصلية، وهي التي تقتصر على ركني الإسناد، أي: على المبتدأ مع خبره، أو ما يقوم مقام الخبر، أو تقتصر على الفعل مع فاعله، أو ما ينوب عن الفعل، ، والجملة الكبرى، وهي ما تتركب من مبتدأ خبره جملة اسمية، أو فعلية، نحو: الزهور رائحتها طيبة، و: الزهور طابت رائحتها. والجملة الصغرى، وهي الجملة الاسمية أو الفعلية إذا وقعت إحداهما خبراً لمبتدأ⁽³⁾.

ثانياً: مفهوم الاحتمال النحوي:

الاحتمال لغة:-

مأخوذ من: ((حَمَلٌ، يَحْمِلُ حَمَلًا وَحُمْلَانًا. ويكون الحُمْلان أجراً لما يُحْمَل. والحُمْلان: ما يُحْمَلُ عليه من الدوابِّ في الهبةِ خاصّةً. ونقول: إني لأحمله على أمرٍ فما يتحمّل، وأحمّله

(1) ينظر: الجملة العربية - تأليفها وأقسامها: 23.

(2) ينظر: مختصر النحو: 17، وإعراب الجمل وأشباه الجمل: 15.

(3) ينظر: النحو الوافي: 16/1، والنحو الأساسي: 23.

أمراً فما يتحمل، وإنّه ليتحمل الصنّيعَة والإحسان، وحمَلْتُ فلاناً فلاناً، وتحمَلْتُ به عليه في الشّفاة والحاجة))⁽¹⁾.

وذكر ابن فارس أنّ: ((الْحَاءُ وَالْمِيمُ وَاللَّامُ أَصْلٌ وَاحِدٌ يَدُلُّ عَلَى إِقْلَالِ الشَّيْءِ، يُقَالُ: حَمَلْتُ الشَّيْءَ أَحْمِلُهُ حَمَلًا))⁽²⁾، ولفظ ((الْحَمْلُ، بِالْفَتْحِ مَصْدَرٌ حَمَلَ الشَّيْءَ))⁽³⁾، وهو من: حَمَلَ الشَّيْءَ يَحْمِلُهُ حَمَلًا وَحُمْلَانًا، فَهُوَ مَحْمُولٌ⁽⁴⁾.

وورد الفعل (احتمل) في القرآن الكريم دالاً على العناء، والمبالغة في الحمل⁽⁵⁾، وذلك في قوله تعالى: ﴿ وَمَنْ يَكْسِبْ خَطِيئَةً أَوْ إِثْمًا يُرَمِّمُ بِهِ بَرِيئًا فَقَدِ احْتَمَلَ بُهْتَانًا وَإِثْمًا مُبِينًا ﴾ [سورة النساء: 112].

الاحتمال اصطلاحاً: -

هو ((ما لا يكون تصوُّر طرفيه كافياً، بل يتردّد الذهن في النسبة بينهما))⁽⁶⁾ ، ومعنى ذلك أنه ((لا يمكن أن ينصرف الذهن الى أحد الطرفين بصورة قاطعة، بل يبقى الذهن متردداً، وسبب هذا التردد هو عدم كفاية التصور))⁽⁷⁾.

ويتجلّى الربط بين المفهوم اللغوي والمفهوم الاصطلاحي للاحتمال النحوي في أن التركيب يحتمل وجهين أو أكثر، فكلّ وجه محمول، أي: يحمله التركيب ويتضمّنه.

(1) كتاب العين: 240/3، وينظر: تهذيب اللغة: 59/5، ومجمل اللغة: 252/3، والمحكم والمحيط الأعظم: 366/3.

(2) مقاييس اللغة: 106/2.

(3) المغرب في ترتيب المعرب: 128.

(4) ينظر: لسان العرب: 172/11.

(5) ينظر: الكتاب: 74/4.

(6) كتاب التعريفات: 12.

(7) دواعي احتمالية الدلالة النحوية في القرآن الكريم: 4 (أطروحة).

ولا يخرج مفهوم الاحتمال النحوي عن اتساع الكلام لقبول عدة وجوه من حيث التوجيه النحويّ، فيمكن لبعض الأسماء مثلاً أن تحتل الرفع والنصب أو الرفع والجر أو النصب والجر أو أن يحتل النصب أكثر من احتمال، كأن يعرب المنصوب حالاً أو مفعولاً به أو مفعولاً لأجله، أو أن يحتل التوجيه النحوي للجملة أن تكون في محل حال أو خبر أو تكون مثلاً لا محل لها من الإعراب، وهكذا.

ويحتاج الاحتمال النحوي في النصوص الرفيعة إلى مزيد نظر وإعمال فكر، جاء في دلائل الإعجاز: ((واعلم أنه إذا كان بيّناً في الشيء أنه لا يَحْتَمِلُ إِلَّا الْوَجْهَ الَّذِي هُوَ عَلَيْهِ حَتَّى لَا يُشْكِلَ، وَحَتَّى لَا يُحْتَاجَ فِي الْعِلْمِ بِأَنَّ ذَلِكَ حَقُّهُ وَأَنَّهُ الصَّوَابُّ، إِلَى فِكْرٍ وَرَوِيَّةٍ فَلَا مَرِيَّةَ، وَإِنَّمَا تَكُونُ الْمَزِيَّةُ وَيَجِبُ الْفَضْلُ إِذَا احْتَمَلَ فِي ظَاهِرِ الْحَالِ غَيْرَ الْوَجْهِ الَّذِي جَاءَ عَلَيْهِ وَجْهًا آخَرَ، ثُمَّ رَأَيْتَ النَّفْسَ تَنْبُو عَنْ ذَلِكَ الْوَجْهِ الْآخَرَ، وَرَأَيْتَ لِلَّذِي جَاءَ عَلَيْهِ حُسْنًا وَقَبُولًا تُعَدُّهُمَا إِذَا أَنْتَ تَرَكْتَهُ إِلَى الْثَانِي))⁽¹⁾.

ويعد الاحتمال النحوي للجمل في النص القرآني واحداً من مظاهر احتمال الدلالة في القرآن الكريم بصورة عامة وما هذا الاحتمال إلا استجابة لدواعٍ تتصل بطبيعة النصّ الكريم، والرسالة التي أنيطت به فضلاً عن كونه نصاً لغوياً يعرض له ما يعرض لأي نصّ لغويّ آخر من تعددٍ في الفهم⁽²⁾.

(1) دلائل الإعجاز: 286/1.

(2) ينظر: دواعي احتمالية الدلالة النحوية في القرآن الكريم: 6 (أطروحة دكتوراه).

ثالثاً: دواعي الاحتمال النحوي للجملة:

الاحتمال النحوي ظاهرة بارزة في العديد من كتب النحو، وكتب الإعراب عموماً، وإعراب القرآن على نحو الخصوص، وقد أشار الدارسون لهذه الظاهرة إلى دواعٍ متعددة لها، ومنهم الدكتور محمد صبره في كتابه (تعدد التوجيه النحوي)⁽¹⁾، والدكتور محمود حسن الجاسم في بحثٍ له بعنوان (أسباب التعدد في التحليل النحوي)⁽²⁾، ومن أهم دواعي الاحتمال النحوي للجملة ما يأتي:

1. **الإعراب المحليّ:** هو تغيّر اعتباري في حركة اللفظ المراد أعرابه، فلا يكون ظاهراً أو مقدراً. وفي الإعراب المحلي لا يقوى العامل على أن يظهر أثره في الكلمة، ولكن لو نزلت منزلها كلمة معربة لتأثرت بالعامل، فنقول في الإعراب المحلي في محل رفع، أو نصب، أو جرّ، أو جزم، وهو يكون في الكلمات المبنية والجمل والمصدر المؤول⁽³⁾.

فالجملة إعرابها محليّ، وليس لفظياً، وهذا ما يزيد من احتمالات توجيهها الإعرابي، إذ يمكن أن تكون في محل رفع، أو نصب، أو جزم، وهكذا، فمجرد كون الجملة تعرب إعراباً محلياً فإنّ ذلك مدعاة إلى الاحتمال النحوي، ومن أمثلة ذلك جملة (أنزلناه) من قوله تعالى: ﴿وَهَذَا ذِكْرٌ مُّبَارَكٌ أَنْزَلْنَاهُ أَفَأَنْتُمْ لَهُ مُنْكَرُونَ﴾ [سورة الأنبياء: ٥٠]، التي تحتل وجهين؛ إذ ليس ثمة علامة إعرابية دالة في تركيب الجملة، فيكون إعرابها محلياً، ويجوز أن تكون في موضع رفع صفة ثانية لـ (ذكر)، وأن تكون في موضع نصب حالاً من (ذكر)؛ لأنّه خُصّص

(1) ينظر: تعدد التوجيه النحوي: 45.

(2) ينظر: 114.

(3) ينظر: جامع الدروس العربية: 33، والواضح في النحو والصرف: 57.

بالوصف، فغياب العلامة الإعرابية لأسباب تقتضيها طبيعة اللغة، وإعراب الجملة إعرابًا محليًا جعل الموقع التركيبي لها يصلح لغير وجه إعرابي⁽¹⁾.

2. الخلاف النحوي: للخلاف النحوي أثر في تعدد الأوجه الإعرابية فما جرى بين نحوي البصرة ونحوي الكوفة من خلافات أدى في بعض الأحيان إلى نوع من التعقيد الإعرابي، بقصد إبراز تفوق إحدى المدرستين على الأخرى⁽²⁾.

ومعلوم أنّ البصريين يميلون إلى النزعة العقلية الفلسفية التي تعتمد على اطراد القياس والأخذ بإحكامه وردّ القليل النادر غير المطرد دون النظر إلى اختلاف الظواهر اللغوية باختلاف البيئات اللغوية، في حين اتخذ الكوفيون طريقهم إلى الفنون القائمة على الرواية الواسعة كالقراءات والشعر والأخذ بالقليل النادر، فكانوا يميلون إلى بناء القاعدة النحوية على المثال الواحد، فلم يهدر الكوفيون شيئاً من لغة العرب مطلقاً. فالمنهج الكوفي أقرب إلى روح اللغة وطبيعتها من المنهج البصري الذي قاس على الأشهر الأعم من كلام العرب، وهذا الاختلاف بالمنهج أدى إلى اختلاف القواعد النحوية، وهو ما أدى إلى كثرة الاحتمالات النحوية⁽³⁾.

لقد التفت ابن هشام إلى أثر الخلاف النحوي في تعدد الجمل وتصنيفها، فذكر أنّ بعض الجمل يرد فيها احتمال الاسمية والفعلية، والسبب هو الاختلاف التقديري، أو الخلاف النحوي؛ كون الجملة اسمية عند أصحاب مذهب نحوي، وفعلية عند أصحاب مذهب آخر، ومثال ذلك جملة البسمة، فإنّ البصريين يجعلون تقديرها (بسم الله ابتدائي)، فهي عندهم جملة اسمية،

(1) ينظر: أسباب التعدد في التحليل النحوي: 110.

(2) ينظر: الواضح في النحو والصرف: 57.

(3) ينظر: ظاهرة الإعراب في النحو العربي: 137.

بينما يقدرها الكوفيون (أبدأ بسم الله) فهي عندهم فعلية⁽¹⁾، وهذا الخلاف ناتج كما هو واضح من الخلاف النحوي بين المدرستين.

3. الاجتهاد النحوي: أدت طبيعة اللغة العربية إلى اجتهاد العلماء، باختلاف اللغة وتعدد اللهجات والبيئة أباح للنحويين الاجتهاد والتدبر في المادة اللغوية، وترجيح بعض التراكيب على بعض، وهذا الترجيح والتأويل إنّما يصدر من اجتهاد العالم، ومن الطبيعي أن تختلف وجهات نظر النحويين المجتهدين في المسألة الواحدة، وهذا ما يؤدي إلى كثرة الاحتمالات النحوية والتعدد في المسألة الواحدة، فينطلق الاجتهاد من ثقافة صاحبه الفكرية في تناول العناصر التركيبية التي تؤثر في تحليلها معطيات السياق من خلال فهم المعنى وانعكاسه على التحليل النحوي؛ لأنّ عملية التحليل تكون ناتجة من حصيلة الرصيد النحوي وفهم المعنى الذي يشير إليه السياق التركيبي، وهذا التفاعل نسبي، يختلف من إنسان إلى آخر، وغالباً ما تنتج عنه وجهة نظر جديدة يولد معها وجهةً آخر⁽²⁾.

ومن أمثلة الاجتهاد النحوي الذي تولد وجوهاً نحوية جديدة ما ذكره الزمخشري في توجيه

الجملة (هم أحسن) من قوله تعالى: ﴿وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِّن قَرْنٍ هُمْ أَحْسَنُ أَثْنًا وَرِيًّا﴾ [سورة

مريم: ٧٤]، إذ يرى أنّ جملة (هم أحسن) تعرب في محل صفة لـ(كم)⁽³⁾، وهذه اجتهاد منه في الإعراب، ردّه ابن هشام الأنصاري مؤكداً أنّ الجملة (هم أحسن) صفة لـ(قرن)، وإنّما جمع الضمير في (هم) حملاً على معناها⁽⁴⁾، وقد يؤدي التفكير الاجتهادي في المسألة النحوية إلى أن يذكر النحوي رأيه فيها، فينتج عن ذلك احتمال نحوي بالجمع بين الرأيين⁽⁵⁾.

(1) ينظر: الكشف: 12/1، والتبيان في إعراب القرآن: 9/1، ومغني اللبيب: 495/2.

(2) ينظر: تطور الآراء النحوية عند ابن هشام: 41.

(3) ينظر: الكشف: 35/3، والتبيان في إعراب القرآن: 175/2.

(4) ينظر: مغني اللبيب: 760/2.

(5) ينظر: تطور الآراء النحوية عند ابن هشام: 41.

4. فقدان النغمة الصوتية: يختلف معنى الجملة الواحدة من الإخبار إلى الاستفهام إلى التعجب، ومن التعظيم والتفخيم إلى التقليل والتحقير، بلحاظ التنغيم الصوتي لكل معنى بحسب مقصد المتكلم مع أن الجملة واحدة، فنغمة الأداء تكون دليلاً على تعيين كثير من وظائف المفردات والعبارات. فالإطار الصوتي الخاص للكلمة والجملة والعبارة في سياق النظم يقدم خدمة كبيرة لفهم العلاقات والمعاني التركيبية. وهو يظهر في الكلام المنطوق والمقروء جهرًا، ويقوم مقام علامات الترقيم وإعادة النظر في النص المكتوب؛ لاكتشاف الأدلة والقرائن. ولهذا الإطار المذكور أنواع من المظاهر، كتتنغيم الصوت والنبر الوظيفي وتلوين الوقفات⁽¹⁾.

تؤدي النغمة وظيفة فاعلة في عملية الاتصال اللغوي يتوقف عليها أحياناً مدلول الكلام، وقد يغيب بسبب فقدانها مراد المتكلم، والكلام المكتوب يفتقر إلى هذه القرينة، ولذلك يعتمد النحويون إلى بيان ما تحتمله الجمل من دلالات ومن ذلك ما احتمله ابن هشام في قول عمر بن إبي ربيعة:

ثَمَّ قَالُوا: تُحِبُّهَا قَلْتُ: بِهِرًا عَدَدَ الرِّمْلِ وَالْحَصَى وَالتَّرَابِ⁽²⁾

فذكر أنّ الكلام يحتمل أن الشاعر أراد: أتحبها؟ وحذفت همزة الاستفهام لدلالة نغمة الكلام عليها، وهذا يعني أنّ الكلام من قبيل الاستفهام، فهو إنشاء⁽³⁾، أو أنّ الكلام لا حذف فيه، فهو ليس استفهاماً، وإنّما هو إخبار⁽⁴⁾.

5. تقارب الوظائف النحوية: يُراد بتقارب الوظائف النحوية فيما يعرب إعراباً ظاهراً من الألفاظ، أنّ تشترك أكثر من وظيفة نحوية في علامة واحدة، كما هو الحال في المنصوبات

(1) ينظر: الجملة العربية والمعنى: 9.

(2) ديوانه: 342.

(3) ينظر: الخصائص: 283/2.

(4) ينظر: مغني اللبيب: 20/1.

مثلاً، فقد يحتمل اللفظ الواحد المنصوب أن يكون مفعولاً به أو حالاً أو صفة مثلاً⁽¹⁾، أمّا في الجمل التي يكون فيها الإعراب محلياً عادة، أي: من دون علامة اعرابية فإنّ التقارب بالوظيفة النحوية فيها يتمثل في احتمال الجملة لأكثر من وظيفة نحوية، كأنّ تحتمل الجمل التوجيه على أنّها في محل صفة أو خبر مثلاً⁽²⁾.

والفاصلُ حينئذٍ هو المعنى، ((فالأحقُّ بالخبرية ما هو أكثرُ إفادةً وأظهرُ دلالةً على الحدث وأوفرُ اشتمالاً على نسبٍ خاصة بعيدة الوقوع في الخارج وفي ذهن السامع))⁽³⁾. فالخبر ((هو الجزء الذي حصلت به الفائدة مع مبتدأ))⁽⁴⁾، أمّا الصفة فهي ((تابع يدل على معنى في متبوعه مطلقاً))⁽⁵⁾، فهناك علاقة وثيقة بين الخبر والصفة في المعنى حيث إن كلاً منهما يؤدي فائدة مهمة مع متبوعه، فالخبر هو الجزء الذي تحصل به الفائدة مع المبتدأ، والصفة أيضاً لها فائدة مهمة في توضيح الموصوف وتعيينه. ولكنّ هناك فرقٌ بين الخبر والصفة يتمثل في أنّ الخبر جزء مهم في الجملة، وبدونه لا تحصل الفائدة، بينما الصفة تابع يوضح بعض معاني متبوعه، أي: يمكن الاستغناء عنها في الجملة، وتبقى الفائدة حاصلة بدونها، والخبر يتنزل منزلة الوصف، لأنّه هو المبتدأ في المعنى⁽⁶⁾.

وهناك علاقة وثيقة بين الخبر والصفة في المطابقة، ذلك أنّ الخبر يجب أن يطابق المبتدأ إذا كان الخبر اسماً مشتقاً لا يستوي فيه التذكير والتأنيث، وكذلك فإنّ الصفة واجبة المطابقة في هذه الحالة، وتتفق الجملة الواقعة خبراً والواقعة صفة في أنّه لا بدّ من أن يربط

(1) ينظر: شرح التسهيل: 244/2.

(2) ينظر: أوضح المسالك: 137/1.

(3) إرشاد العقل السليم: 155/2.

(4) أوضح المسالك: 136/1.

(5) أوضح المسالك: 137/1.

(6) ينظر: الكتاب: 173/2. ينظر: شرح ابن عقيل على ألفية ابن مالك: 203/1.

الجملة الواقعة خبراً برابط يربطها بالمبتدأ والجملة الواقعة صفة لا بُدَّ لها أيضاً من رابط يربطها بالموصوف (1).

والعلاقة بين الخبر والصفة أنّ كلاً منهما جزء مهم في الجملة، غير أنّ الخبر عمدة في الجملة وهو ركن أساسي فيها، بينما الصفة فضلة تكمل متبوعها وتوضحه، ومع ذلك فإنّه يجوز حذف كل من الخبر والصفة إذا كان في الكلام ما يدلّ عليهما، فيكون في المبتدأ ما يدلّ على الخبر المحذوف كما يكون في الموصوف ما يدلّ على الصفة المحذوفة. فالصفة كالخبر يجوز حذفها، لكن حذف الصفة قليل؛ لأنّه جيء بها في الأصل لفائدة مقصودة (2)، وهذا التقارب بين وظيفتي الخبر والصفة يكون عند المعربين مسوغاً؛ لأنّ تحتل الجملة التوجيه على هاتين الوظيفتين، ومن أمثلة ذلك إعراب الجملة الفعلية (يسمعون) في قوله تعالى: ﴿أَفَنظَمُونَ أَن يُؤْمِنُوا لَكُمْ وَقَدْ كَانَ فَرِيقٌ مِّنْهُمْ يَسْمَعُونَ كَلِمَ اللَّهِ ثُمَّ يُحَرِّفُونَهُ مِن بَعْدِ مَا عَقَلُوهُ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ [سورة البقرة: ٧٥]، إذ تحتل أنّ تكون في محلّ نصب خبراً لـ (كان) أو في محلّ رفع صفة لـ (فريق)، والخبر حينئذٍ شبه الجملة (منهم) وهو ضعيف (3)، ومن أمثله أيضاً إعراب جملة (قد خلت) من قوله تعالى: ﴿تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَلكُمْ مَا كَسَبْتُمْ﴾ [سورة البقرة: ١٣٤] فد(قوله «قد خلت» جملة فعلية في محلّ رفع صفة لـ «أمة»، إن قيل إنّها خبر «تلك»، أو خبر «تلك» إن قيل إنّ «أمة» بدل من «تلك» ((4).

ومن صور التقارب بين الوظائف النحوية التقارب بين الحال والخبر، فالخبر هو كل ما أسندته إلى المبتدأ وحدثت به عنه (5)، وأما الحال فهو وصف فضلة مسوق لبيان هيئة صاحبه

(1) ينظر: شرح ابن عقيل على ألفية ابن مالك: 203/1

(2) ينظر: الكتاب: 173/2.

(3) ينظر: الدر المصون: 440/1.

(4) الدر المصون: 134/2

(5) ينظر: اللع في العربية: 10.

صاحبه أو تأكيده أو تأكيد عامله أو تأكيد مضمون جملة قبله⁽¹⁾، وعند البحث في العلاقة بينهما نجد قول ابن الحاجب: ((المبتدأ ذات والخبر حال من أحوالها))⁽²⁾، ويسمى الحال خبر في المعنى للعلاقة بينهما، ولأن الحال هي في معنى الخبر⁽³⁾، فالعلاقة واضحة من خلال التعريف، فالخبر يدلّ على هيئة المبتدأ، كذلك الحال يدلّ على هيئة، بسبب صلة وثيقة بين الخبر والحال، نجد أنّ كلاً منهما وصف لما هو له، أو حكم عليه، ومن أجل ذلك كان الأصل في المبتدأ أنّ يكون معرفة، والخبر نكرة. والأصل في صاحب الحال أنّ يكون معرفة، والحال نكرة، ولا يقع المبتدأ أو صاحب الحال نكرة إلا بمسوغ من مسوغات الابتداء⁽⁴⁾، ولا يُدّ للجملة الواقعة خبراً أو حالاً من رابط، فقد يكون الرابط في الحالية الواو أو الضمير أو هما معاً. أمّا جملة الخبر فإنّه اكتفي فيها بالضمير؛ لأنّ الحال فضلة تأتي بعد تمام الكلام، فصدرت الجملة التي أصلها الاستقلال بما هو موضوع للربط، وهو الواو حتى لا تبقى الجملة على الاستقلال، أمّا جملة الخبر فإنها لا تجيء بالواو؛ لأنّه بالخبر يتم الكلام، بل تكتفي الجملة بالضمير رابطاً لها⁽⁵⁾. ومن أمثلة الجمل التي تعرب خبراً وحالاً بسبب التقارب الوظيفي بينهما جملة ﴿ أَكْتَبَهَا ﴾ في قوله تعالى: ﴿ وَقَالُوا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ أَكْتَبَهَا فَهِيَ تُمَلِّ عَلَيْهِ بُكْرَةً وَأَصِيلًا ﴾ [سورة الفرقان: 5]، فالجملة تحتمل أن تكون في محل نصب حال من (أساطير)، وأن تكون في محل رفع خبر ثانٍ للمبتدأ المحذوف المقدر بـ(هذه)⁽⁶⁾.

(1) ينظر: أوضح المسالك: 137/1.

(2) شرح كافية ابن الحاجب: 311/2.

(3) ينظر: شرح التسهيل: 244/2.

(4) ينظر: همع الهوامع: 240/1.

(5) ينظر: شرح كافية ابن الحاجب: 77/2.

(6) ينظر: الدر المصون: 543/3.

ومن مظاهر التقارب الوظيفي التقارب بين الصفة والحال، فالصفة هي التابع المقصود بالاشتقاق وضعاً أو تأويلاً، مسوقاً لتخصيص أو تعميم أو تفصيل أو مدح أو ذم أو ترحم أو إبهام أو توكيد، والحال هي الوصف المذكور فضلة لبيان هيئة ما هو له. (1)

والوصف يشمل الحال المشتقة، نحو: جاء زيدٌ ركباً، والحال المؤولة بالمشتق (2)، وإذا كانت الصفة تبين وصفاً للموصوف، فإنّ الحال تبين هيئة صاحبها، فالغرض من الصفة قد يكون لتوضيح المعرفة، نحو: زارني إبراهيمُ الشاعر، أو لتخصيص النكرة، نحو: زارني رجلٌ شاعرٌ، والحال أيضاً وصف فضلة مسوق لبيان هيئة صاحبه، فتشترك الصفة والحال في أنّهما وصفان لما قبلهما، فالوصف يدخل فيه الصفة والحال وكلاهما فضلة، والصفة والحال فضلتان تأتيان بعد تمام الكلام، وأهم ما يشترك بينهما أنّهما فضلتان يبينان ما قبلهما.

وهذا التقارب بين الوظيفتين يساعد على أن تحتلها الجملة التي لها محل من الإعراب معاً، ومن ذلك إعراب جملة (لهم قلوب) في قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِّنَ الْجِنِّ وَالْإِنسِ لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا وَلَهُمْ أَعْيُنٌ لَا يُبْصِرُونَ بِهَا وَلَهُمْ آذَانٌ لَا يَسْمَعُونَ بِهَا﴾ [سورة الأعراف: 179]، فالجملة الاسمية تحتل أن تكون في محل نصب نعتاً لـ (كثيراً) أو نصب حالاً من (الجنّ والإنس) (3). والسبب في إمكانية هذا الاحتمال هو تقارب وظيفة الصفة والحال الذي أتاح للتركيب النحوي (الجملة) أن يحتلها في ضوء التحليل اللغوي.

(1) شرح التسهيل: 321/2، 3/ 113.

(2) ينظر: شرح ابن عقيل: 2/ 113.

(3) ينظر: شرح التسهيل: 4/ 307.

توطئة

مفهوم الإعراب، وتعريف بالجمل التي لها محلٌّ منه

• مفهوم الإعراب:

الاعراب لغة :-

قال ابن فارس: ((عَرَبَ) الْعَيْنُ، وَالرَّاءُ وَالْبَاءُ أَصُولٌ ثَلَاثَةٌ: أَحَدُهَا الْإِبَانَةُ وَالْإِفْصَاحُ، وَالْأَخْرُ النَّشَاطُ وَطَيْبُ النَّفْسِ، وَالثَّلَاثُ فَسَادٌ فِي جِسْمٍ، أَوْ عَضْوٍ، فَالْأَوَّلُ قَوْلُهُمْ: أَعْرَبَ الرَّجُلُ عَن نَفْسِهِ، إِذَا بَيَّنَّ وَأَوْضَحَ))⁽¹⁾، وَالْإِعْرَابُ الَّذِي نَحْنُ بَصَدَدُهُ هُوَ مِنَ الْأَصْلِ الْأَوَّلِ، ((وَهُوَ الْإِبَانَةُ، يُقَالُ: أَعْرَبَ عَنْهُ لِسَانُهُ وَعَرَّبَ أَي أَبَانَ وَأَفْصَحَ))⁽²⁾.

و((أصل الإعراب هو الإبانة، والإعراب إنما يدخل في الكلام للإبانة عن المعاني))⁽³⁾، أي: إن غايته هي: ((الإبانة عن المعاني بالألفاظ، ألا ترى أنك إذا سمعت: أكرم سعيداً أباه، وشكر سعيداً أبوه، علمت برفع أحدهما ونصب الآخر الفاعل من المفعول، ولو كان الكلام شرجاً واحداً لاستبهم أحدهما من صاحبه))⁽⁴⁾.

الاعراب اصطلاحاً :-

والإعراب في اصطلاح النحويين: ((تغيّر آخر الكلمة لعامل يدخل عليها في الكلام الذي بنى فيه لفظاً، أو تقديراً عن الهيئة التي كان عليها قبل دخول العامل إلى هيئة أخرى))⁽⁵⁾.

(1) مقاييس اللغة: 6/72.

(2) لسان العرب: 1/588.

(3) علل النحو: 142.

(4) الخصائص: 1/36.

(5) المقرب: 1/74.

وذكر ابن هشام (ت:761هـ) أنّ الإعراب أثر ظاهر أو مقدر، يجلبه العامل في آخر الاسم المتمكن، والفعل المضارع الذي لم تتصل به نون التوكيد، ولا نون النسوة⁽¹⁾.

ويلاحظ من التعريفات السابقة أنّ الإعراب تغيير لفظي، أو تقديري، بمعنى إذا كان تغيير الحركات ظاهراً في اللفظ فإنّ هذا الإعراب يكون لفظياً، وهو ما نجده في الأسماء المتمكنة، والأفعال المضارعة إذا كان آخرها صحيحاً، وليس حرف علة. أما إذا كان اللفظ مختوماً بما يمنع من ظهور الحركة عليه كما في الأسماء المقصورة، والمنقوصة، والمضافة إلى ياء المتكلم، وكذلك في المضارع المعتل الآخر، فإنّ الإعراب حينئذ سيكون تقديرياً⁽²⁾.

ويعد إعراب الجمل من مصاديق الإعراب المحلي الذي سمّاه أبو حيان (ت:745هـ) بـ (الإعراب المعتبر) أي فالإعراب معنوي لامقدر ولا معتبر⁽³⁾، ويُعرّف بأنه ((ما لا تكون العلاقة التي يقتضيها العامل ظاهرة، ولا مقدرة، ويكون الإعراب منصباً على مجموع الكلمة، أو الجملة لا على حرف الإعراب))⁽⁴⁾.

ويتجلى هذه الإعراب في الجمل والأسماء المبنية التي تكون في محل رفع أو نصب أو جرّ⁽⁵⁾.

(1) ينظر: شرح شذور الذهب في معرفة كلام العرب:47، والإعراب المحلي للمفردات النحوية: 78.

(2) ينظر: شرح المفصل: 55/1.

(3) ينظر: التذيل والتكميل: 199/1.

(4) القواعد الأساسية: 72.

(5) ينظر: الإعراب المحلي للمفردات النحوية: 87.

ومعلوم أنّ الجمل في العربية تقسم إلى جمل لها محل من الإعراب، وجمل لا محل لها من الإعراب، وواضح أنّ الإعرابَ المحليّ ميدانُهُ القسمُ الأوّل من الجمل التي خصصنا هذا الفصل لدراستها وبيان ما تحتمله هذه الجمل من وجوه إعرابية في الدر المصون.

• الجمل التي لها محل من الإعراب:

لا يكون للجملة محل من الإعراب إلا اذا وقعت موقعَ المفرد، وحلّت محلّه⁽¹⁾. فإذا أمكن حذفها وإحلال المفرد محلّها فلها محل من الإعراب رفعًا، أو نصبًا، أو جرًّا أو جزمًا، وهذا كما ترى هو الإعراب المحليّ، وذهب الرضي (ت: 686هـ) إلى ((أنّ صيرورة الجملة ذات محل من الإعراب بعد أن لم تكن، لا يدلّ على كونها بتقدير المفرد، بل يكفي في صيرورتها ذات محل وقوعها موقعَ المفرد))⁽²⁾، وقال: ((وأما الجمل التي هي خبر المبتدأ، أو ما أصله الخبر في خبر (كان)، أو المفعول الثاني لـ(ظننت)، أو الحال، أو الصفة، فليست بتقدير المفرد، ولا دليل في كونها ذات محل من الإعراب على كونها بتقدير المفرد))⁽³⁾، ويبدو لي أنّ ما ذهب إليه الرضي أسلم، وذلك أنك يمكن أن تقدّر مفردًا يحلّ محلّ الجملة الفعلية في قولك: محمد قام، فتقول: محمد قائم، ولكن لا يمكنك أن تقدّر مفردًا يحلّ محلّ الجملة الاسمية في قولك: محمد أبوه قائم، مع أن الجملتين في محلّ رفع خبر، فالقول بأن الجملة التي لها محلّ هي ما يصحّ وقوعها موقعَ المفرد هو الأسلم.

والجمل التي لها محل من الإعراب عند النحويين هي:

(1) ينظر: الأصول في النحو: 62/2، وإعراب الجمل وأشباه الجمل: 135.

(2) ينظر: شرح الرضي على الكافية: 259/2.

(3) شرح الرضي على الكافية: 313/2.

أولاً: **الجملة الواقعة خبراً:** التي تقع خبراً للمبتدأ، أو للفعل الناقص، أو للحرف المشبه بالفعل، ومحلّها الرفع إذا كانت خبراً للمبتدأ، أو للحرف المشبه بالفعل، والنصب إذا كانت خبراً للفعل الناقص، أو للحروف المشبهة بـ (ليس)⁽¹⁾.

ثانياً: **الجملة الواقعة حالاً:** والحال عند النحويين هو الاسم الفصلة المنتصب للدلالة على هيئة⁽²⁾، وقد يأتي الحال جملة اسمية أو فعلية، وتعرب في محل نصب حال.

ثالثاً: **الجملة الواقعة مفعولاً به:** وهي المحكية بالقول، أو ما يرادفه، ولم تقتزن بحرف تفسير، أو: هي الواقعة في موقع المنصوب بالفعل القلبي، أو ما يقوم مقامه، أو فعل من أفعال التحويل، أو ما يقوم مقامه⁽³⁾.

رابعاً: **الجملة الواقعة مضافاً إليه:** ومحلها الجرّ، ((وهذا الانجرار بنفس الاسم المضاف عند سيبويه، وباللام عند الزجاج، أو بمن عند قوم، وبالإضافة عند بعض))⁽⁴⁾، وتقدر بمصدر من معناها، ومن أجل ذلك لا يعود منها ضمير إلى المضاف إليه، كما لا يعود من المصدر، فتضاف إليه الجملة الفعلية والاسمية، والجملة الفعلية هي الأصل في هذا؛ لدلالة الفعل على أحد الأزمنة الثلاثة، وبذلك يكون تناسب بين المضاف والمضاف إليه في الدلالة⁽⁵⁾.

(1) ينظر: إعراب الجمل وأشبهه الجمل: 147.

(2) ينظر: شرح ابن عقيل: 313/1.

(3) ينظر: إعراب الجمل وأشبهه الجمل: 147.

(4) شرح قواعد الاعراب: 28/1.

(5) ينظر: همع الهوامع: 174/2.

خامساً: الجملة الواقعة جواباً لشرط غير جازم مطلقاً، أو جازم ولم تقترن بالفاء ولا بـ(إذا) الفجائية⁽¹⁾.

سادساً: الجملة المستثناة: وهي التي تستثنى بـ(إلا)، ومحلها النصب، ولا تكون إلا في الاستثناء المنقطع؛ لأنّ الجملة لا تكون جزءاً من مفرد فتستثنى منه، وهي تقدر بمصدر، وإن لم يكن معها حرف مصدري⁽²⁾.

سابعاً: الجملة التابعة لجملة لها محل: ولا تكون إلا في البذل أو النسق، وتعطف الجملة على الجملة بالحرف فيكون محلها الإعرابي تابعاً لما عطفت عليه فهي في محل رفع إذا عطفت على مرفوع، أو نصب، أو جرّ، أو جزم بحسب الجملة المعطوفة عليها⁽³⁾.

وبعد هذه التعريف الموجز بالجملة التي لها محل من الإعراب نأتي الآن إلى بيان الاحتمال النحوي لتلك الجمل في الدرّ المصون مقسمة بحسب الحالة الإعرابية ثم المحل الذي تعرب في ضوءه.

(1) ينظر: مغني اللبيب: 534

(2) ينظر: إعراب الجمل وأشباه الجمل: 197.

(3) ينظر: مغني اللبيب: 556.

المبحث الأول

احتمالُ الجملِ في حالة إعرابية واحدة

أولاً: احتمالُ الجملِ في حالة الرفع:

- في محل رفع خبر إن، أو رفع نعت.

يمثل هذا الاحتمالُ الجملةَ الفعليةَ: (أجيب) في قوله تعالى: ﴿وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي وَلْيُؤْمِنُوا بِي لَعَلَّهُمْ يَرْشُدُونَ﴾ [سورة البقرة: ١٨٦] فهي تحتل أن تكون خبراً لـ (إن)، أو في محل رفع نعت، قال السمين: ((في (أجيب) وجهان أحدهما: أنها جملة في محلِّ رفع صفةً لـ (قريب) والثاني: أنها خبرٌ ثانٍ لـ (إني)؛ لأنَّ (قريب) خبرٌ أولٌ. ولا بُدَّ من إضمارِ قولٍ بعدَ فاءِ الجزاءِ تقديرُهُ: فقلُّ لهم إني قريبٌ، وإنما احتجنا إلى هذا التقدير؛ لأنَّ المترتبَ على الشرطِ الإخبارُ بالقربِ، وجاء قوله (أجيب) مراعاةً للضميرِ السابقِ على الخبرِ، ولم يُراعَ الخبرُ فيقال: (يُجيبُ) بالعِيبَةِ مراعاةً لقوله (قريبٌ)؛ لأنَّ الأشهرَ من طريقيتي العربِ الأولِ))⁽¹⁾. واحتمل هذين الوجهين في إعراب الجملة غير واحد من المعربين⁽²⁾، ومنهم من اكتفى بوجه واحد، وهو أنها في محل رفع خبر: أَي فقلُّ لهم: إني؛ لأنَّهُ جوابٌ (إِذَا سَأَلَكَ)، و(أجيبُ) خبرٌ ثانٍ⁽³⁾.

وتؤكد هذه الآية ((قرب الله من عباده، وإحاطة علمه بكل شيء، فهو يسمع أقوالهم ويرى أعمالهم، أي: ذكر أيها الرسول عبادي بما يجب أن يراعه في هذه العبادة وغيرها

(1) الدر المصون: 393/3.

(2) ينظر: إعراب القرآن للنحاس: 97/1، وإعراب القرآن للدعاس: 77/1.

(3) ينظر: مشكل إعراب القرآن للقيسي: 122/1، والتبيان في إعراب القرآن: 153/1، ومشكل إعراب القرآن الكريم لابن

أجروم: 61/1، وإعراب المفصل لكتاب الله المرتل: 239/1

من الطاعة والإخلاص والتوجه إليّ وحدي بالدعاء، وأخبرهم بأنّي قريب منهم ليس بيني وبينهم حجاب، ولا وليّ ولا شفيع يبلغني دعاءهم وعبادتهم، أو يشاركني في إجابتهم وإثاباتهم، وأجيب دعوة من يدعوني⁽¹⁾.

والجملة هنا بمعنى الإخبار عن القرب من خلال إجابة الدعاء، ولعلّ الأرجح أن تعرب الجملة الفعلية في محل رفع خبر ثانٍ لـ(إنّ)، ولا سيما مع وجود ضمير يعود على المبتدأ، فهي جملة إخبار، ((ولا بُدّ في الجملة الواقعة خبراً من ذكّرٍ يرجع إلى المبتدأ))⁽²⁾.

ووردّ في لغة العرب أن يتعدد الخبر⁽³⁾، ((فتشترك الألفاظ المتعددة في تأدية معنى واحد هو المعنى المقصود، وذلك بأن تكون الألفاظ مختلفة لكل منها معنى خاص يخالف معنى الآخر، ولكنه معنى غير مقصود لذاته، وإنّما المعنى المقصود لا يتحقق إلا بأن تتضمن هذه المعاني المتخالفة بعضها إلى بعض، لتؤدي - وهي مجتمعة - معنى جديداً لا ينشأ إلا من مجموعها، على الرغم من أنّ كل واحدة منهما تسمى خبراً، وتعرب خبراً، ولها معنى خاص))⁽⁴⁾.

فبالحاظ أنّ (قريب) خبر أول، و(أجيب) خبر ثانٍ يتحقق معنى القرب، والإجابة لمن يسأل عن الله تعالى، أمّا إذا أعربنا جملة (أجيب) نعتاً، فهي تعمل ضمن الجملة الأساسية؛ لأنّها جزء منها، وهي من الجمل التي لها محل من الإعراب؛ لأنّها تحلّ محلّ المفرد، ولا سيما أنّ الجمل بعد النكرات صفات⁽⁵⁾، فالسّمين اعتمد الصناعة النحوية،

(1) تنوير المقباس من تفسير ابن عباس: 25، وتفسير المراغي: 75/2، وتفسير الشعراوي: 781/2.

(2) المفصل في صنعة الإعراب: 44.

(3) ينظر: أوضح المسالك إلى ألفية ابن مالك: 223/1.

(4) النحو الوافي: 528/1.

(5) ينظر: شرح ابن عقيل: 132/2.

والمعنى في عدّ جملة (أجيب) تحتل الوجهين، والمشارك فيما يُشترط في الجملة التي تكون خبرية، أو نعتية هو وجود الضمير، إلا أنّ الفرق هنا هو أنّ النعت يأتي لتخصيص النكرة، أو لتوضيح المنعوت إذا كان معرفة⁽¹⁾، فالجملة تحتل الحالتين مراعاةً للصناعة، والمعنى، غير أنّ الأرجح - كما ذكرنا - أنّ تكون الجملة في محل رفع خبر ثانٍ لـ (إنّ)، ولا سيما أنّ جملة (أجيب دعوة الداع) هي ضمن الجواب على السؤال المشروط في الآية (وإذا سألك عبادي عني)، فالجواب مكوّن من جزأين، أحدهما: أنّه تعالى قريب، وهذا هو الإخبار الأول، والآخر: أنّه يجيب دعوة الداع إذا دعاه، وهذا هو الإخبار الثاني، وجمع الإخبارين يتحقق المراد من إجابة السائل بانضمام أكثر من معنى، هما القرب والإجابة، فالقرب ليس شرطاً في الإجابة حتى تكون وصفاً له، إذ لا يمكن أن يتصور أنّ الله تعالى بعيد أصلاً، فهو قريب من عبده دوماً.

ثانياً: احتمال الجمل في حالة النصب:

تتصوي في حالة النصب وظائف نحوية عديدة، أكثر من حالتي الرفع، والجرّ، فهي تتضمن المفاعيل بأنواعها، والمستثنى، والنداء، واسم (إنّ) وأخواتها، وخبر (كان)، وأخواتها، و أفعال المقاربة، والحال، والتمييز، والتوابع المنصوبة، وثمة تقارب وظيفي في بعض هذه المنصوبات كما في المفاعيل، وفي الحال والتمييز، وقد مرّ أنّ من دواعي الاحتمال أنّ تقارب الوظائف⁽²⁾، فيدور الاحتمال على أكثر من وظيفة، وسنجد ذلك جلياً في (احتمال الجمل في حالة النصب) في الدّرّ المصون.

(1) ينظر: الوظائف الدلالية للجملة العربية: 198.

(2) ينظر: تقارب الوظائف النحوية: 18.

• في محل نصب مفعول به أو حال:

ورد هذان الوجهان في جملة (وجوههم مسودة) من قوله تعالى ﴿ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ تَرَى الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى اللَّهِ وُجُوهُهُم مُّسْوَدَّةٌ أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْمُتَكَبِّرِينَ ﴾ [سورة الزمر: 70] (وهي جملةٌ من مبتدأ وخبرٍ جملة اسمية. وفي محلّها وجهان، أحدهما: النصبُ على الحال من الموصولات؛ لأنّ الرؤيةَ بَصْرِيَّةً، ... والثاني: أنها في محلِّ نصبٍ مفعولاً ثانياً؛ لأنّ الرؤيةَ قلبيةً. وهو بعيدٌ؛ لأنّ تَعَلَّقَ الرؤيةَ البصريةَ بالأجسامِ وألوانها أظهرُ من تَعَلَّقَ القلبيةَ بهما⁽¹⁾).

والمفعول به، والحال من المنصوبات، وهو أمر محتمل في توجيه إعراب الجمل، والفعل (رأى) من الأفعال المتعدية، فمرة يكون بمعنى (بصر) إي: الرؤية البصرية، فتكون متعدية الى مفعول به، ومرة يكون متعدياً إلى مفعولين، إذا كان يدل على الرؤية القلبية⁽²⁾.

ذهب جمع من المعربين إلى ما ذكره السمين الحلبي، فالجملة في محل نصب حال، إذا كانت الرؤية بَصْرِيَّةً، وفي محلّ نصب مفعول به، إذا كانت الرؤية قلبية⁽³⁾.

ورجّح معربون الدلالة على رؤية البصر، وهو الأقرب عندهم، أي: تكون الجملة في محل نصب حال، فالأجسام تتعلق برؤية البصر أقرب من تعلقها برؤية القلب⁽⁴⁾. فظهور

(1) الدر المصون: 438/9.

(2) ينظر: أسرار العربية: 97، وشرح الأشموني: 349/1.

(3) ينظر: الكشاف: 140/4، والتبيان في إعراب القرآن: 112/2، ومدارك التنزيل: 190/3، واللباب في علوم الكتاب: 536/16، وغرائب القرآن وרגائب الفرقان: 12/6، وإرشاد العقل السليم: 261/7، وروح البيان: 130/8، والبحر المديد: 96/5، وفتح القدير: 541/4، وإعراب القرآن وبيانه: 441/8.

(4) ينظر: المحرر الوجيز: 132/1، وأنوار التنزيل: 47/5، والتفسير المظهر: 229/8، والجدول في إعراب القرآن: 204/24، والتحرير والتنوير: 50/24، والمجتبى من مشكل إعراب القرآن: 1088/3، وإعراب القرآن للدعاس: 145/3.

الاحتمال في الجملة الاسمية يأتي من دلالة الفعل (ترى)، ويمكن أن نستدل على أن الراجح في توجيه الجملة أن تكون في محل نصب حالٍ على أمرين، الأول: يجيز النحاة وقوع الجملة الاسمية حالاً مع خلوها من الواو لوجود الضمير الذي يربطها بالجملة⁽¹⁾، والآخر: أن ظاهر قوله تعالى: ﴿يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ فَأَمَّا الَّذِينَ اسْوَدَّتْ وُجُوهُهُمْ أَكْفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ﴾ [سورة آل عمران: ١٠٦ - ١٠٧] يدل على أن اسوداد الوجوه وابيضاضها يوم القيامة محسوسٌ تراه العين، ويزيد ذلك تأكيداً قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ كَسَبُوا السَّيِّئَاتِ جَزَاءُ سَيِّئَةٍ بِمِثْلِهَا وَتَرْهَقُهُمْ ذِلَّةٌ مَّا لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مِن عَاصِمٍ كَأَنَّمَا أُغْشِيَتْ وُجُوهُهُمْ قِطْعًا مِّنَ اللَّيْلِ مُظْلِمًا أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ [سورة يونس: ٢٧].

((إذ يبدو أن سواد الوجوه ظاهر للعيان، ولذلك (شبهه سواد وجوههم بقطع من الليل المظلم)، وليس يخفى أن هذا التشبيه حسّي، إذ لا يتناسب تشبيه سواد الوجوه بقطع الليل المظلم ما لم يكن اسودادها حسياً حقيقياً، وليس مجازاً عن خسرانهم، ويتبين من ذلك أن الأولى أن تكون الرؤية في الآية -محلّ البحث- بصريّة، وأن تعرب جملة (وجوههم مسوّدّة) حالاً، ويضعف جعل الرؤية قلبية، وإعراب الجملة مفعولاً به ثانياً))⁽²⁾.

نخلص مما سبق إلى ترجيح إعراب الجملة الاسمية حالاً، فهي من حيث الصناعة النحوية والمعنى تحتمل الحال؛ لأنّ المعنى يدل على أن رؤية الوجوه تكون بالعين لا بالقلب، وذلك للتقليل من شأن الكافرين.

(1) ينظر: شرح الكافية الشافية: 758/2، ومغني اللبيب: 656/2.

(2) تضعيف الوجه النحوي في إعراب القرآن الكريم: 170 (أطروحة دكتوراه)

• في محل نصب مفعول به أو نعت:

من ذلك ما جاء في قوله تعالى: ﴿ وَوَضَعَ الْكِتَابَ فَفَرَى الْمُجْرِمِينَ مُشْفِقِينَ مِمَّا فِيهِ وَيَقُولُونَ يُوتِنَّا مَا لِي هَذَا الْكِتَابِ لَا يُغَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَاهَا وَوَجَدُوا مَا عَمِلُوا حَاضِرًا وَلَا يَظْلِمُ رَبُّكَ أَحَدًا ﴾ [٤٩] الكهف: ٤٩

فالجمله الفعلية (إلا أحصاها) في محل نصب مفعول به ثان للفعل (يغادر)، أو نعت لـ(صغيرة، وكبيرة)⁽¹⁾، ومعنى الآية الكريمة: وضع كتاب الأعمال التي عملها المجرمون في الدنيا فتراهم يقولون يا ويلتنا لقد هلكتنا بين الصغيرة، والكبيرة، ومعنى الإحاطة بكل الأعمال أي لا يترك صغيرة، ولا كبيرة من المعاصي إلا أحصاها، أي ثبتها وأعدّها⁽²⁾.

وأعرب جمع من المعربين جملة (أحصاها) في محل نصب نعت⁽³⁾، والجمله النعتية مستوفية الشروط من عود الضمير على الموصوف، وكذلك وصف النكرة (صغيرة)، وتابع ثلثة من المعربين ما ذهب إليه السمين الحلبي في إعراب الجملة في محل نصب نعت، أو مفعول به⁽⁴⁾ للفعل (يغادر)؛ لأنه بمعنى (يترك) من أفعال التحويل التي تفيد التحويل، أو الانتقال، وتسمى أيضاً أفعال التّصيير، وأهمّها (صير، وردّ، وترك، وتخذ،

(1) ينظر: الدر المصون: 507/7.

(2) ينظر: جامع البيان: 38/18، ومعاني القرآن وإعرابه للزجاج: 293/3، والكشاف: 762/2، وتفسير البغوي:

197/3، والمحزر الوجيز: 644، وزاد المسير: 84/3.

(3) ينظر: العقد الفريد: 297/2، وإعراب القرآن: 297/2، والوجيز في تفسير العزيز: 521/3، وإعراب القرآن الكريم،

للدعاس: 2365/6، والمجتبى في إعراب القرآن: 649/2، وإعراب القرآن، لعبدالله علوان، وآخرون: 299.

(4) ينظر: اللباب في علوم الكتاب: 506/12، والجدول في إعراب القرآن: 203/15، وإعراب القرآن وبيانه: 617/5-

واتّخذ، وجعل، وهب)، وكلّها بمعنى حوّل، أو صيّر، وسميت بهذا الاسم؛ لأنّها تدل على انتقال الشيء من حالة إلى أخرى تخالفها⁽¹⁾، وواضح أنّ إعراب الجملة نعتاً يعني أنّ (أحصاها) على معنى: أحصاهما، أي أحصى كل واحد منهما، وقيل: المعنى لا يغادر صغيرة إلا أحصاها، ولا كبيرة إلا حصاها، فحذف إحدى الجملتين لدلالة الأخرى عليها⁽²⁾، ودلالة (يغادر) في الآية تعني (لا يبقى) صغيرة من ذنوبنا ولا كبيرة إلا (حفظها)، ووجدوا ما عملوا في الدنيا حاضرًا⁽³⁾، ولعل إعرابها نعتاً هو الأرجح، بلحاظ أنّه الوجه المتفق عليه عند المعربين جميعاً، وأنّ إعرابها مفعولاً به ثانياً ورد عند بعضهم وجهاً محتملاً آخر، وهو يحتاج إلى التأويل، وذلك بجعل الفعل (يغادر) بمعنى (ترك) ليكون من أفعال التحويل التي تنصب مفعولين، وفي هذا تكلف واضح؛ إذ لم ينصّ النحويّون على أنّ الفعل (غادر) من أفعال التحويل. ولذلك فالأسلم أن تعرب الجملة نعتاً.

• في محل نصب حال أو نعت:

تبين الحال هيئة صاحبها، وهي نكرة تأتي بعد معرفة⁽⁴⁾، ((والجملة تقع حالاً، ولا تخلو من أنّ تكون اسمية أو فعلية، فإن كانت اسمية فلا بد من وجود الواو معها إلا ما شذّ من قولهم: كلمته فاه إلى فيّ، ولا يكاد يعثر عليه من الندرة. وأمّا: لقيته عليه جبة وشي، فمعناه مستقرة عليه جبة وشي. وإن كانت فعلية لم تخل من أنّ يكون فعلها مضارعاً أو ماضياً. فإن كان مضارعاً لم يخل من أنّ يكون مثبتاً، أو منفيّاً. فالمثبت

(1) ينظر: المفصل في النحو العربي: 207/1.

(2) ينظر: الهداية إلى بلوغ النهاية: 4400/6.

(3) ينظر: تفسير الطبري: 39/18، ومعاني القرآن للزجاج: 235/4.

(4) ينظر: اللع في العربية: 62.

تتصل بها (الواو) إلا ما شدّ وندر⁽¹⁾، ((وَلَمْ يَكُنِ الْقُرْآنُ لِيَأْتِيَ عَلَى الشَّاذِّ فِي الْإِسْتِعْمَالِ وَالْقِيَاسِ، وَيَعْدِلُ عَنِ الصَّحِيحِ الْفَصِيحِ))⁽²⁾.

• في محل نصب حال أو بدل:

وقد ترد الجملة بدلاً من الجملة، وهي تتبع محلَّ ما قبلها إن كان لها محل، وهذا الضرب من البديل إنما يكثر في الجمل الفعلية، إذ لم يمثل النحويون له بالجملة الاسمية⁽³⁾.

ومن أمثلة ذلك إعراب جملة (يهلكون أنفسهم) في قوله تعالى: ﴿لَوْ كَانَ عَرَضًا قَرِيبًا وَسَفَرًا قَاصِدًا لَاتَّبَعُوكَ وَلَكِنْ بَعَدَتْ عَلَيْهِمُ الشُّقَّةُ وَسَيَحْلِفُونَ بِاللَّهِ لَوِ اسْتَطَعْنَا لَخَرَجْنَا مَعَكُمْ يُهْلِكُونَ أَنفُسَهُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ﴾ [سورة التوبة: ٤٢] ، ذكر السمين الحلبي في هذه الجملة ثلاثة وجوه أحدهما: أنها حال من فاعل (سيحلفون) أي: سيحلفون مهلكين أنفسهم، والثاني: أن الجملة بدل من جملة (سيحلفون)، والثالث: أنها حال من فاعل (لخرجنا)⁽⁴⁾، وهذه الوجوه الثلاثة سبق إليها أبو حيان⁽⁵⁾.

(1) ينظر: شرح المفصل: 31/2.

(2) البحر المحيط: 88/2.

(3) ينظر: حاشية الصبان على شرح الأشموني: 72/1.

(4) ينظر: الدرّ المصون: 54/6.

(5) ينظر: البحر المحيط: 425/5.

وذكر ثلّة من المعربين أنّ الجملة تحتل وجهين هما، أنها بدل من (سيحلفون)، أو حال، أي: سيحلفون مهلكين أنفسهم؛ لأنّ الحلف الكاذب إيقاع للنفس في الهلاك، والله يعلم أنّهم لكاذبون؛ لأنّهم كانوا مستطيعين⁽¹⁾، وجعلها بعضهم مستأنفة لا غير⁽²⁾.

واقصر ابن الجوزي (597هـ) على أنّ (يُهْلِكُونَ أَنْفُسَهُمْ) بدل من سيحلفون؛ لأنّ الحلف الكاذب إهلاك للنفس⁽³⁾.

ويبدو أنّ تركيب الكلام يسمح بما ذكره السمين الحلبي، وغيره من وجوه إعرابية، سواء كانت حالاً من فاعل (سيحلفون)، أو حالاً من فاعل (لخرجنا)، أو كانت بدلاً من (سيحلفون)، ولكن احتمال كونها حالاً يعني أنّهم يحلفون في حال كونهم مهلكين أنفسهم، أو يخرجون في هذه الحال أيضاً، وهذا لا يساعد عليه المعنى، وإعراب الجملة بدلاً يضعفه أنّ جملة (يهلكون أنفسهم) ليس فيها السين الدالة على الاستقبال كما في (سيحلفون)، لذلك يبدو أنّ جعل الجملة (مستأنفة) هو الوجه الذي لا غبار عليه من حيث الصناعة والمعنى، وإن كان السمين الحلبي لم يذكر هذا الوجه في توجيه الآية.

(1) ينظر: تفسير القرطبي: 153/8، وأنوار التنزيل: 82/3، وتفسير النسفي: 682/1، وإعراب القرآن وبيانه: 104/4.

(2) ينظر: الجدول في إعراب القرآن: 67/2.

(3) ينظر: زاد المسير: 263/2.

المبحث الثاني

احتمال الجمل بين حالتين إعرابيتين

أولاً: احتمال الجمل بين حالتَي الرفع والنصب:

- في محل رفع خبر أو نصب حال.

من الجمل التي تحتل الرفع على أنها خبر، أو النصب على أنها حال جملة (اكتتبها) الفعلية في قوله تعالى: ﴿ وَقَالُوا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ﴾ اكَتْتَبَهَا فَهِيَ تُمَلَّنْ عَلَيْهِ بُكْرَةً وَأَصِيلًا ﴿٥﴾ [سورة الفرقان: ٥].

فالجملة تحتل ((ثلاثة أوجه، أحدها: أن يكون حالاً من (أساطير)، والعامل فيها معنى التثنية، أو الإشارة المقدرة؛ فإنَّ (أساطيرُ) خبرٌ مبتدأ محذوف، تقديره: هذه أساطيرُ الأوَّلِينَ مُكْتَتَبَةٌ، والثاني: أن يكون في موضع خبرٍ ثانٍ لـ (هذه)، والثالث: أن يكون (أساطيرُ) مبتدأ، و(اكتتبها) خبره))⁽¹⁾.

وذكر هذه الالوجه الثلاثة أيضاً ابن عادل الدمشقي (ت: 775هـ)⁽²⁾

(1) الدرّ المصون: 711/9.

(2) (اللباب في علوم الكتاب المكنون: 479/14)

والدرويش (ت: 1402هـ)⁽¹⁾، ومن المعربين من يرى أنّ الجملة في محل نصب حال بتقدير (قد)⁽²⁾، وذكر أبو حيان أن جملة (اكتتبها) خبرٌ ثانٍ (لمبتدأ محذوف بتقدير: هُوَ أَوْ هَذِهِ أساطيرُ)، أو خبر لـ (أساطير)⁽³⁾.

والناظر في الآية ودلالاتها يجد أنّ جملة (اكتتبها) من قول الكافرين المشككين بالنبي (صلى الله عليه وآله) وما جاء به من الوحي، فهم أخبروا بأنّ ما يتلوه عليهم هو أساطير الأولين التي اكتتبها، فهي تملى عليه بكرة وأصيلاً، أي: بمعنى أنه: ((أراد اكتتابها أو طلبها فهي تملى عليه. أو كتبت له، وهو أميٌّ فهي تملى عليه: أي تلقى عليه من كتاب يتحفظها؛ لأن صورة الإلقاء على الحافظ كصورة الإلقاء على الكاتب، وعن الحسن: أنّه قول الله سبحانه يكذبهم، وإنما يستقيم أن لو فتحت الهمزة للاستفهام الذي في معنى الإنكار))⁽⁴⁾، وهذا يرجح أنّ تكون جملة (اكتتبها) خبراً ثانياً للمبتدأ (هذه) المقدّر، فهم أخبروا بأنّها أساطير الأولين، وبأنّها اكتتبها النبي (صلى الله عليه وآله) افتراءً عليه. على أنّ ذلك لا يمنع من احتمالية الوجهين الآخرين في الآية، إلا أنّ إعرابها خبراً ثانياً يبدو الأرجح.

ومن الجمل الاسمية التي وردت في الدرّ المصون محتملةً الرفع على الخبر والنصب على الحال، ما جاء في قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ يَدُ اللَّهِ فَوْقَ

(1) إعراب القرآن وبيانه : 667/6

(2) ينظر: الجدول في إعراب القرآن: 305/18، والمجتبى من مشكل إعراب القرآن: 81/3، وإعراب القرآن للدعاس: 356/2.

(3) ينظر: البحر المحيط: 82/8

(4) الكشاف: 264/3.

أَيْدِيهِمْ فَمَنْ نَكَتْ فَإِنَّمَا يَنْكُتُ عَلَى نَفْسِهِ وَمَنْ أَوْفَى بِمَا عَاهَدَ عَلَيْهِ اللَّهُ فَمَسِيئَتِهِ أَجْرًا عَظِيمًا ﴿١٠﴾ [سورة
الفتح: ١٠]، فجملة (يد الله فوق أيديهم) تحتل هذين الوجهين (1).

وقد اختلف المعربون في توجيه هذه الجملة، فمنهم من رأى أنّ الجملة تحتل حالة
واحدة وهي الاستئناف (2). ومن المعربين من يحمل الجملة الاوجه ثلاثة الحال، والخبر،
والاستئناف (3)، واقتصر بعضهم على أن الجملة في محل رفع خبر (إنّ) (4).

فالسّمين يرى أن هذه الجملة تحتل الرفع على الخبر، والنصب على الحال، ولم
يذكر وجه الاستئناف؛ لأنه - فيما أحسب - وجه بعيد؛ لأن جملة (يد الله فوق أيديهم) غير
منفصلة عما قبلها، وإنما جاءت لتوضيح، وإخبار عن المبايعة، فهي مبايعة قوة وثبات
وعزم، فَيَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ تعني: النصر، والغلبة، والمغفرة، والهداية والوفاء (5)، واتصال
الكلام بعضه ببعض يضعف احتمال الاستئناف، ويبقى الوجهان الذين ذكرهما الحلبي في
دائرة الاحتمال.

• في محل رفع نعت أو نصب خبر.

وردت الجملة التي تحتل الرفع نعتاً أو النصب خبراً في موضع واحد في قوله
تعالى: ﴿﴾ أَفَنظَمُونَ أَن يُؤْمِنُوا لَكُمْ وَقَدْ كَانَ فَرِيقٌ مِّنْهُمْ يَسْمَعُونَ كَلِمَ اللَّهِ ثُمَّ يُحَرِّفُونَهُ مِن
بَعْدِ مَا عَقَلُوهُ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴿٧٥﴾ [سورة البقرة: ٧٥].

(1) ينظر: التبيان في إعراب القرآن: 1165/2، والدر المصون: 711/9، واللباب في علوم الكتاب: 479/14،

والمجتبى في إعراب القرآن: 248/26.

(2) ينظر: إعراب القرآن العظيم: 494.

(3) ينظر: إعراب القرآن وبيانه: 236/9.

(4) ينظر: مشكل إعراب القرآن: 676/2، وإعراب القرآن للدعاس: 242/3.

(5) جامع البيان: 21/22، وتفسير الماتريدي: 312/3، والبحر المحيط: 487/9.

ذكر السمين الحلبي أنّ جملة (يسمعون) الفعلية تحتل كونها خبراً لـ(كان)، وقال بعضهم (يَسْمَعُونَ) في محلِّ رفعٍ صفةً لـ(فريق)، و(منهم) في محلِّ نصبٍ خبراً لـ(كان)، وهذا ضعيفٌ⁽¹⁾.

وقال بهذين الوجهين عدد من المعربين⁽²⁾، ومنهم مَنْ اكتفى بوجه واحد، وهو أن تكون جملة (يسمعون) في محل نصب خبر لـ (كان)⁽³⁾.

ويقع النَّعْتُ جملةً، سواء كانت الجملة فعليةً، أم اسميةً منعوتهً بها، نحو (جاءَ رجلٌ يَحْمِلُ كتاباً)، و(جاءَ رجلٌ أبوه كريمٌ)، وأهمّ ما يجب توافره في جملة النعت أن تكون جملةً خبريةً (أي: غير طلبية)، وأن تشتمل على ضمير يربطها بالمنعوت، سواءً أكان الضمير مذكوراً نحو (جاءَني رجلٌ يَحْمِلُهُ غلامُهُ)، أم مستتراً نحو (جاءَ رجلٌ يَحْمِلُ عَصاً)، أو مُقدَّراً، وقد اختلفت ألفاظ النحويين التي تحدد النعت، وإن تلاققت جميعها في النهاية على معنى واحد⁽⁴⁾.

ويبدو أنّ السمين الحلبي ذكر ما يحتمله التركيب من أوجه إعرابية، غير أن الأرجح أن تكون جملة (يسمعون) في محل نصب خبر لـ(كان)؛ ولاسيما أنّ الجملة جاءت لغرض الإخبار، أي: هناك (طائفة) منهم يسمعون كلام الله ثم يحرفونه لأسباب، قد يكون أحدها أنّهم كانوا أصحاب تقليد لا يؤمنون مهما سمعوا من الحجج، والبراهين، فلا تتعب نفسك بالرجاء والطمع في إيمانهم⁽⁵⁾، فالجملة الخبرية جاءت هنا لبيان فائدة يتم بها المعنى.

(1) ينظر: الدر المصون: 711/9

(2) ينظر: إعراب القرآن للنحاس: 62/1، والتبيان في إعراب القرآن: 80/1، واللباب في علوم الكتاب: 194/2.

(3) ينظر: إعراب القرآن وبيانه: 130/1، والجدول في أعراب القرآن: 168/1، وإعراب القرآن للدعاس: 34/1

(4) ينظر: شرح الأجرومية: 14، وجامع الدروس العربية: 228/3.

(5) ينظر: تفسير الماتريدي: 497/1، وتفسير السمعاني: 97/1، والكشاف: 156/1، والمحرر الوجيز: 167/1،

وتفسير القرطبي: 1/2، وتفسير البيضاوي: 89/1، والجواهر الحسان في تفسير القرآن: 266/1.

أما إعرابها نعتاً فقد حكم عليه السمين الحلبي بالضعف، من حيث الصناعة النحويّة، لأنّه مشروطٌ بجعل شبه الجملة (منهم) خبراً لـ (كان)، وأحسب أنه ضعيف من حيث المعنى أيضاً، إذ السياق يقتضي أن تخبر الجملة عن الفريق لا أن تصفّه.

في محل رفع نعت أو نصب حال.

وردت الجملة التي تحتل هذين الوجهين في الدر المصون في خمسة مواضع⁽¹⁾، ومن أمثلة ذلك الجملة الاسمية: (إلا لها منذرون) في قوله تعالى: ﴿ وَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا لَهَا مُنذِرُونَ ﴾ [سورة الشعراء: ٢٠٨]⁽²⁾.

اختلف المعربون في إعراب هذه الجملة، فمنهم من ذهب الى ما ذكره السمين الحلبي من احتمالها أن تكون في محلّ نعت لـ(قرية)، وأن تكون حالاً منها، سوّغ ذلك أنّها مسبوقة بنفي⁽³⁾، والمعنى: ((وما أهلكنا من أهل قرية ظالمين إلا بعد ما ألزمتهم الحجة بإرسال المنذرين إليهم، ليكون إهلاكهم تذكراً، وعبرة لغيرهم، فلا يعصوا مثل عصيانهم وما كُنَّا ظالمينَ فنهلك قوماً غير ظالمين))⁽⁴⁾.

(1) ينظر: الدرّ المصون: 2/209، و595/2، و172/4، و288/4، و559/8.

(2) ينظر: الدر المصون: 559/8.

(3) ينظر: اللباب في علوم الكتاب: 8/15، والجدول في إعراب القرآن: 128/19.

(4) الكشاف: 3/338.

((فإن قلت: كيف عزلت الواو عن الجملة بعد (إلا) ولم تعزل عنها في قوله: وما أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا وَلَهَا كِتَابٌ مَعْلُومٌ؟ قلت: الأصل: عزل الواو؛ لأنَّ الجملة صفة لقرية، وإذا زيدت فلتأكيد وصل الصفة بالموصوف))⁽¹⁾، فالجملة الاسمية هنا أقرب إلى الصفة من الحال؛ لمجيء الموصوف نكرة (قرية) من جهة، ولمجيئها من دون واو من جهة أخرى.

ولم يرتض أبو حيان ذلك، فقد نصَّ على أن ((مَذْهَبَ الْجُمْهُورِ، أَنَّهُ لَا تَجِيءُ الصِّفَةُ بَعْدَ إِلَّا مُعْتَمِدَةً عَلَى أَدَاةِ الْإِسْتِثْنَاءِ نَحْوَ: مَا جَاءَنِي أَحَدٌ إِلَّا رَاكِبٌ. وَإِذَا سُمِعَ مِثْلُ هَذَا، خَرَجُوهُ عَلَى الْبَدَلِ، أَي: إِلَّا رَجُلٌ رَاكِبٌ. وَيَدُلُّ عَلَى صِحَّةِ هَذَا الْمَذْهَبِ أَنَّ الْعَرَبَ تَقُولُ: مَا مَرَرْتُ بِأَحَدٍ إِلَّا قَائِمًا، وَلَا يُحْفَظُ مِنْ كَلَامِهَا: مَا مَرَرْتُ بِأَحَدٍ إِلَّا قَائِمًا. فَلَوْ كَانَتْ الْجُمْلَةُ فِي مَوْضِعِ الصِّفَةِ لِلنَّكْرَةِ، لَوَرَدَ الْمَفْرَدُ بَعْدَ إِلَّا صِفَةً لَهَا. فَإِنْ كَانَتْ الصِّفَةُ غَيْرَ مُعْتَمِدَةٍ عَلَى أَدَاةٍ، جَاءَتِ الصِّفَةُ بَعْدَ إِلَّا نَحْوَ: مَا جَاءَنِي أَحَدٌ إِلَّا زَيْدٌ خَيْرٌ مِنْ عَمْرٍو، التَّقْدِيرُ: مَا جَاءَنِي أَحَدٌ خَيْرٌ مِنْ عَمْرٍو إِلَّا زَيْدٌ))⁽²⁾، ونراه ناقش الزمخشري فيما ذهب إليه فقال: ((وَأَمَّا كَوْنُ الْوَاوِ تُرَادُ لِتَأْكِيدِ وَصْلِ الصِّفَةِ بِالْمَوْصُوفِ، فَغَيْرُ مَعْهُودٍ فِي كَلَامِ النَّحْوِيِّينَ. لَوْ قُلْتُ: جَاءَنِي رَجُلٌ وَعَاقِلٌ، عَلَى أَنْ يَكُونَ وَعَاقِلٌ صِفَةً لِرَجُلٍ، لَمْ يَجُزْ، وَإِنَّمَا تَدْخُلُ الْوَاوُ فِي الصِّفَاتِ جَوَازًا إِذَا عَطْفُ بَعْضِهَا عَلَى بَعْضٍ، وَتَغَايَرَ مَذْلُومُهَا نَحْوَ: مَرَرْتُ بِزَيْدٍ الْكَرِيمِ وَالشُّجَاعِ وَالشَّاعِرِ))⁽³⁾.

ويبدو أنَّ السمين الحلبي نظر فيما ذكر من احتماله الوجهين في توجيه الجملة إلى التقارب الوظيفي في المعنى بين الحال والصفة، وإن كان بينهما فرق من بعض الوجوه،

(1) الكشف: 338/3-339.

(2) البحر المحيط في التفسير: 8/194.

(3) البحر المحيط في التفسير: 8/195.

فكما أنّ الواو تدخل على الجملة الواقعة حالاً كذلك تدخل عليها واقعة صفة، فهي جاءت لتخصيص النكرة بالمعرفة، وهو الإنذار، فحرف الاستثناء الوارد أغنى عن الواو⁽¹⁾.

نخلص من ذلك إلى أنّ اختلاف وجهات النظر بين النحويين أدى إلى أن يتعدد توجيه الجملة.

ووردت الجملة الفعلية (يَهْدِي بِهِ اللَّهُ) في قوله تعالى: ﴿ يَكَاهِلَ الْكِتَابَ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ كَثِيرًا مِمَّا كُنْتُمْ تُخْفُونَ مِنَ الْكِتَابِ وَيَعْفُو عَنْ كَثِيرٍ قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ ﴾⁽¹⁰⁾ يَهْدِي بِهِ اللَّهُ مَنْ اتَّبَعَ رِضْوَانَهُ سُبُلَ السَّلَامِ وَيُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِهِ وَيَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ⁽¹¹⁾ [سورة المائدة: 15 - 16] محتملة لكونها في محل رفع نعت، أو في محل نصب حال، ولكن على وجوه خمسة، ((أظهرها: أنه في محل رفع ؛ لأنه صفة ثانية لـ(كتاب) وَصَفَهُ بِالْمَفْرَدِ ثُمَّ بِالْجُمْلَةِ وَهُوَ الْأَصْلُ. الثاني: أن يكون صفة أيضاً لكن لـ(نور) ذَكَرَهُ أَبُو الْبَقَاءِ، وَفِيهِ نَظَرٌ، إِذِ الْقَاعِدَةُ أَنَّه إِذَا اجْتَمَعَتِ التَّوَابِعُ قُدِّمَ النَّعْتُ عَلَى عَطْفِ النَّسْقِ تَقُولُ: (جاء زيدٌ العاقلُ وعمرو) وَلَا تَقُولُ: (جاء زيدٌ وعمرو العاقلُ) ولأن فيه إلباساً أيضاً. الثالث: أن يكون حالاً من (كتاب)؛ لأنَّ النكرة لَمَّا تَخَصَّصَتْ بِالْوَصْفِ قَرُبَتْ مِنَ الْمَعْرِفَةِ، وَقِيَاسُ قَوْلِ أَبِي الْبَقَاءِ أَنَّهُ يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ حَالاً مِنْ (نور) كما جاز أن يكون صفة له. الرابع: أنه حال من (رسولنا) بدلاً من الجملة الواقعة حالاً له وهي قوله (يبين) الخامس: أنه حالٌ من الضمير في (يبين)⁽²⁾، فأنت تلاحظ أنّ السمين الحلبي

(1) ينظر: الفصول المفيدة في الواو المزيدة: 167.

(2) الدر المصون: 288/4.

ذكر ما تحتمله الجملة من أوجه مبيئاً رأيه في بعضها، وهذه الأوجه هي خلاصة ما يحتمله التركيب اللغوي من حيث الصناعة النحوية.

واختلف المعربون في توجيه هذه الجملة فمنهم من رأى أنّها في محل رفع نعت ل(كتاب)، أو في محل نصب حال منه؛ لأنّه وَصِفَ بِ (مبين) ففُجِرَ مِنَ الْمَعْرِفَةِ لِتَخْصُصِهِ⁽¹⁾، ومنهم من نظر إلى أنّ الجملة الفعلية تقتصر على الرفع صفة ل(كتاب)⁽²⁾.

والجملة الفعلية تحتمل الوجهين الحالية، والصفة، إلا أنّ كونها صفة ل (كتاب) هو الأظهر من ناحية القاعدة النحوية، أمّا من ناحية المعنى فقد ترد الهداية من الرسول - صلى الله عليه وآله -، بمعنى يهدي به إلى الإيمان والتصديق فزادهم هدى بما صدقوا، فتكون الهداية بالرسول - صلى الله عليه وآله - أو بالقرآن، فالسبيل واحد إلى الهداية⁽³⁾.

ويمكن والحال هذه عدّ هذا الاحتمال من التوسع في المعنى، بأن يكون الوجهان مراديين معاً، ويرتكز المقصود على مجموع المعنيين المفهوم من كلا الاحتمالين، فالهداية تحصل بكتاب الله تعالى، وبرسوله الكريم - صلى الله عليه وآله - وهي لا تحصل بأحدهما دون الآخر.

ثانياً: احتمال الجمل بين حالتَي النصب والجرّ:

- في محل نصب نعت أو جرّ نعت:

(1) ينظر: التبيان في إعراب القرآن: 428/1، ومشكل إعراب القرآن للقيسي: 222/1، والجدول في إعراب القرآن: 305/6.

(2) ينظر: إعراب القرآن وبيانه: 434/2، والمجتبى عن مشكل إعراب القرآن: 212/1، وإعراب القرآن للدعاس: 284/1.

(3) ينظر: تفسير الطبري: 408/1، وبحر العلوم: 378/1، والهداية إلى بلوغ النهاية: 1650/3، والكشاف: 39/4، والمحرر الوجيز: 232/2، والتفسير الوسيط: 169/2، وتفسير السمعاني: 23/2، وتفسير البغوي: 32/2.

وردت الجملة التي تحتل هذين الوجهين في موضع واحد وهو قوله: ﴿ كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَوْ ءَامَنَ أَهْلُ الْكِتَابِ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ مِّنْهُمْ الْمُؤْمِنُونَ وَأَكْثَرُهُمُ الْفَاسِقُونَ ﴾ [سورة آل عمران: 110]، فالجملة الفعلية (أخرجت) ((يجوزُ فيها أن تكونَ في محلِّ جرِّ نعتاً لـ(أمة) وهو الظاهرُ، وأن تكونَ في محلِّ نصبِ نعت لـ(خير))⁽¹⁾.

اختلف المعربون في توجيه هذه الجملة، فمنهم من اقتصر على إعرابها في محل جرِّ نعت⁽²⁾، ومنهم من ذكر أنها تحتل كونها مستأنفة، أو نعتاً مجروراً أو خبراً ثانياً لـ(كنتم)⁽³⁾.

وتوجيه الجملة على أنها نعت للمجرور تارةً، وللمنصوب تارةً أخرى، مستند إلى أن الكلام قد روعي فيه لفظُ الاسمِ الظاهر بعد ورودِهِ بعد ضميرِ الخطاب، ولو روعي ضميرُ الخطاب لكان جائزاً أيضاً، وذلك أنه إذا تقدّم ضميرُ حاضرٍ متكلماً كان أو غائباً ثم جاء بعده خبره اسماً ظاهراً ثم جاء بعد ذلك الاسمِ الظاهرِ ما يصلح أن يكونَ وصفاً له كان للعرب فيه طريقتان، أحدهما: مراعاةُ ذلك الضميرِ السابق فيطابقه بما في تلك الجملة الواقعة صفةً للاسمِ الظاهر، والثانية: مراعاةُ ذلك الاسمِ الظاهرِ فيعيدُ الضميرَ عليه منها غائباً، أي: ((أُخْرِجَتْ مِنْ مَكَّةَ إِلَى الْمَدِينَةِ، وَهِيَ جُمْلَةٌ فِي مَوْضِعِ الصِّفَةِ لِأُمَّةٍ، أَي: خَيْرِ أُمَّةٍ مُّخْرِجَةٍ، وَيَجُوزُ أَنْ تَكُونَ فِي مَوْضِعِ الصِّفَةِ لِخَيْرِ أُمَّةٍ، فَتَكُونُ فِي مَوْضِعِ نَصْبٍ أَي مُخْرِجَةً. وَعَلَى هَذَا الْوَجْهِ يَكُونُ قَدْ رُوعِيَ هُنَا لَفْظُ الْغَيْبَةِ، وَلَمْ يُرَاعَ لَفْظُ الْخِطَابِ))⁽⁴⁾.

(1) الدر المصون: 349/3.

(2) ينظر: روح البيان: 87/2، وإعراب القرآن للدعاس: 154/1، وإعراب القرآن لعبد الله علوان: 302.

(3) ينظر: الجدول في إعراب القرآن: 274/4.

(4) البحر المحيط: 301/3، واللباب في علوم الكتاب: 464/5.

والصفة كلُّ ما فرَّق بين موصوفين مشتركين في اللفظ⁽¹⁾، وأصل الصفة أن تقع للنكرة دون المعرفة؛ لأنَّ المعرفة كان حقها أن تستغني بنفسها، وإنَّما عرض لها ضرب من التنكير فاحتيج إلى الصفة، فأما النكرات فهي المستحقة للصفات لتقرب من المعارف، وتقع بها حينئذٍ الفائدة، وتوصف النكرة بالجملة الخبرية ويلزم الضمير رابطاً لها⁽²⁾.

ويبدو أنَّ السمين الحلبي ذكر ما يحتمله التركيب في إعراب جملة (أخرجت) من حيث الصناعة النحوية، ولكن إنعام النظر في دلالة الآية يرجح أن الجملة تعرب نعتاً للمجرور (أمة)، فهي الموصوفة بأنها (أخرجت للناس)، وأن إعرابها نعتاً للمنصوب (خير) فيه تكلف لا طائل منه.

(1) ينظر: الأصول في النحو: 23/2، وشرح قطر الندى وبل الصدى: 283.

(2) ينظر: الأصول في النحو: 23/2، وشرح قطر الندى وبل الصدى: 283.

توطئة

تعريفُ بالجمل التي لا محلّ لها من الإعراب

بعد أن عرفنا في الفصل الأول الجمل التي لها محلّ من الإعراب، ودرسنا ما ورد فيها من احتمالات نحويّة، لا بد - ونحن نستهلّ هذا الفصل - أن نعرّف الجمل التي لا محلّ لها من الإعراب، تمهيداً لدراسة الجمل التي يتمثّل الاحتمال فيها بين كونها لها محلّ واحد من الإعراب وكونها لا محلّ لها منه، على أن تُرجىّ الحديث عن احتمال الجمل لأكثر من محلّ وعدم المحلّ إلى الفصل الثالث بمشيئة الله تعالى، ولا بدّ من الإشارة إلى أنّه لم يرد في الدر المصون احتمال لجمل لا محلّ لها من الإعراب فقط، ولذلك لم يُفرد لذلك فصل أو مبحث.

عوداً نقول: الأصل في الإعراب أن يكون للمفرد، اسماً أو فعلاً مضارعاً، لأنّه كلمة واحدة يمكن أن تظهر على آخرها حركات الإعراب، لفظاً أو تقديراً، أمّا الجملة فبعيدة عن الإعراب؛ لأنّها مركبة من كلمتين فأكثر تركيباً إسنادياً أو شرطياً، ويستحيل أن يظهر عليها أو يقدر بمجموعها حركات الإعراب في حال من الأحوال. أمّا ما تراه من كلماتها من مظاهر إعرابية فهو خاص بالمفردات ولا علاقة له بالجملة، وأصل الجملة أن لا يكون لها موضع من الإعراب، فإذا كان لها موضع من الإعراب فُدّر تقديراً⁽¹⁾، إذ الأصل في الجمل أن لا تظهر عليها حركات الإعراب؛ لأنها مركبة، وهي تلازم الأصل ما لم تقع في موقع المفرد وتقوم مقامه .

ويمكن تقسيم الجمل التي لا محلّ لها من الإعراب على ثمانية أنواع:

(1) ينظر: الأشباه والنظائر: 17/2.

أولاً: **الجملة الابتدائية**: الابتداء عامل معنوي، وهو ضعيف، ولا يعمل في غير الأسماء، ولذلك كانت الجمل التي يبدأ بها الكلام لا محلّ لها من الإعراب، وتسمى الجملة الابتدائية،⁽¹⁾ ومنها الجمل المفتحة بها السُّور، أو الجملة المنقطعة عما قبلها⁽²⁾

ثانياً: **الجملة الاستئنافية**: الاستئنافية ((ابتداء الشيء))⁽³⁾، وهو من الأنف؛ لأنَّ ((أنف كلِّ شيءٍ أوله))⁽⁴⁾، ((وهو أن يكون الكلام المتقدم بحسب الفحوى مورداً للسؤال، فيجعل ذلك المقدر، كالمحقق، ويجاب بالكلام الثاني، فالكلام مرتبط بما قبله من حيث المعنى، وإن كان مقطوعاً لفظاً))⁽⁵⁾، أي: هو ما وقع جواباً لسؤالٍ مقدّرٍ معنى، كما لو قال المتكلم: جاءني القومُ، فكأنَّ قائلاً قال: ما فعلت بهم؟ فقال المتكلم مجيباً عنه: أما زيد فأكرمته، وأما بشر فأهنته، وأما بكر فقد أعرضت عنه⁽⁶⁾.

وجمع ابن هشام بين الجملة الابتدائية والجملة الاستئنافية فقال: ((وتسمى أيضاً المستأنفة وهو أوضح؛ لأنَّ الجملة الابتدائية تطلق أيضاً على الجملة المصدرة بالمبتدأ))⁽⁷⁾، والجملة الاستئنافية تأتي في أثناء الكلام منقطعة عما قبلها، فهي كلام جديد، ويشترط أن يكون قبلها كلام تام، ودخل عليها حرف الاستئناس الواو أو الفاء أو ثم أو حتى، ومنها قوله تعالى: ﴿ قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ بَدَأَ الْخَلْقَ ثُمَّ اللَّهُ يُنشِئُ النَّشْأَةَ الْآخِرَةَ إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾ [سورة العنكبوت: ٢٠] فجملة (ثُمَّ اللَّهُ يُنشِئُ النَّشْأَةَ الْآخِرَةَ) مستأنفة؛ لأنَّ نشأة الآخرة لم تقع.

(1) ينظر: الجمل وأشباه الجمل: 100.

(2) ينظر: مغني اللبيب عن كتب الأعراب: 1/ 500.

(3) تحرير ألفاظ التنبيه: 45.

(4) مختار الصحاح: 23.

(5) الكليات: 106.

(6) ينظر: التعريفات: 18.

(7) مغني اللبيب: 500.

ثالثاً: **الجملة الاعتراضية**: هي الجملة التي تعترض بين شيئين متلازمين يحتاج كل منهما للآخر، وفائدتها تقوية الكلام، أو توضيحه (1)، وهي الواقعة بين جزأي صلة أو إسناد أو شرط أو قسم أو إضافة أو جر أو صفة وموصوفها أو حرف ومدخوله كقوله تعالى: ﴿ وَالَّذِينَ كَسَبُوا السَّيِّئَاتِ جَزَاءُ سَيِّئَةٍ بِمِثْلِهَا وَتَرْهَقُهُمْ ذِلَّةٌ مَّا لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مِن عَاصِمٍ كَأَنَّمَا أُغْشِيَتْ وُجُوهُهُمْ قِطْعًا مِّنَ اللَّيْلِ مُظْلِمًا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴾ [سورة يونس: ٢٧] ، فجملة (جَزَاءُ سَيِّئَةٍ بِمِثْلِهَا وَتَرْهَقُهُمْ ذِلَّةٌ) معترضة بين الاسم الموصول: (وَالَّذِينَ كَسَبُوا السَّيِّئَاتِ) وصلته: (مَّا لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مِن عَاصِمٍ) (2).

رابعاً: **الجملة التفسيرية**: هي الجملة التي تكون فضلة، يعني لا غنى عنها، ولا سيما إذا كان التفسير محذوفاً، وتكون كاشفة لحقيقة ما تليه (3)، وللجملة المفسرة حالتان، فهي إما أن تكون مقترنة بحرف التفسير (أي) أو (أن) وإما أن تكون مجردة من حرف التفسير، ومن ذلك قوله تعالى: ﴿ لَاهِيَةً قُلُوبُهُمْ وَأَسْرُوا النَّجْوَى الَّذِينَ ظَلَمُوا هَلْ هَذَا إِلَّا بَشْرٌ مِّثْلُكُمْ أَفَتَأْتُونَ السَّحَرَةَ وَأَنتُمْ بُصُورٌ ﴾ [سورة الأنبياء: ٣]، فالجملة الاستفهامية مفسرة لـ(نجوى) لا محل لها من الإعراب.

خامساً: **جملة جواب القسم**: وهي جملة يجاب بها القسم الصريح أو المقدر الذي دلت عليه قرينة لفظية إلى القسم بلام القسم، أو لام التوكيد، ومن ذلك جملة (لَيُؤْمِنَنَّ بِهَا) في قوله

(1) ينظر: همع الهوامع: 247/1.

(2) همع الهوامع: 327/2.

(3) ينظر: مغني اللبيب: 521.

تعالى: ﴿ وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَئِن جَاءَتْهُمْ آيَةٌ لِّيُؤْمِنُوا بِهَا قُلْ إِنَّمَا الْآيَاتُ عِنْدَ اللَّهِ وَمَا يُشْعِرُكُمْ أَنَّهَا إِذَا جَاءَتْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿١٠٩﴾ [سورة الأنعام: ١٠٩] (1)

سادساً: **الجملة الواقعة جواب الشرط غير الجازم أو والجازم غير المقترن بـ(إذا والفاء)**، فمن الجمل التي تكون جواباً لإحدى أدوات الشرط غير الجازمة ما ورد في قوله تعالى: ﴿ وَإِذَا رَأَوْكَ إِن يَخِذُونَكَ إِلَّا هُزُؤًا أَلْذَىٰ الَّذِي بَعَثَ اللَّهُ رَسُولًا ﴿٤١﴾ [سورة الفرقان: ٤١]، ومن الجمل الواقعة جواباً للشرط الجازم غير المقترن بـ(إذا والفاء) ما تضمنه قوله تعالى: ﴿ وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ يَهْدِ اللَّهُ قَلْبَهُ ﴿١٧﴾ [سورة الطلاق: ١٧]

سابعاً: **جملة صلة الموصول**، وهي الجملة التي تكون صلة الاسم الموصول، أو الحرف المصدرى، (2) نحو قول الحطيئة:

يا أيها الملك الذي أمست له بُصرى وغزة سهلها والأجرع⁽³⁾

ثامناً: **الجملة التابعة لجملة لا محل لها**: كقولنا: قام زيد ولم يقم عمرو⁽⁴⁾.

(1) ينظر: الجمل وأشباه الجمل: 97.

(2) ينظر: الجمل وأشباه الجمل: 100.

(3) ديوان الحطيئة: 201.

(4) ينظر: معني اللبيب: 536/1.

المبحث الأول

احتمالُ الجملِ محلَّ الرفع، وعدمَ المحلِّ

أولاً: احتمالُ الجملةِ الرفعِ على الخبر، وكونها مستأنفةً:

وردت الجملة التي تحتمل هذين الوجهين، الرفع على الخبر والاستئناف، في الدرِّ المصون في أربعة مواضع⁽¹⁾، منها قوله تعالى: ﴿ وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا هُمْ أَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ ﴿١٩﴾ عَلَيْهِمْ نَارٌ مُّؤَصَّدَةٌ ﴿٢٠﴾ ﴾ [سورة البلد: 19، 20]، فالجملة الاسمية ﴿ عَلَيْهِمْ نَارٌ مُّؤَصَّدَةٌ ﴾ تحتمل أن تكون مستأنفة، أو في محل خبر ثانٍ للمبتدأ (الذين)⁽²⁾، وهذا ما ذهب إليه جمع من المعربين⁽³⁾ واقتصر على الوجه الأول، وهو أن تكون الجملة لا محل لها من الإعراب مستأنفة⁽⁴⁾، ولم يذكر بعضهم غير الوجه الثاني، وهو أن تكون في محل خبرٍ ثانٍ للمبتدأ⁽⁵⁾.

والتركيب النحوي يتيح هذا الاحتمال، فالجملة توافرت فيها شروط كونها خبرية، فالأصل في الجملة أن تكون كلاماً مستقلاً، غير أنك إن قصدت جعلها جزءاً من كلام فلا بُدَّ من رابط يربطها بالجزء الآخر، وهذه الرابط هو الضمير، فبدونه يصبح الكلام مبتوراً⁽⁶⁾، فبوجود هذا الرابط يمكن عدّ الجملة خبراً ثانياً، وبلحاظ أن الأصل في الجملة هو الاستقلال، يمكن أن تكون الجملة مستأنفة، و((الاستئناف: هو أن يكون الكلام المُتَقَدِّم بِحَسَبِ الفحوى مورداً للسؤال فيجعل ذلك المُقدر كالمحقق، ويُجاب بالكلام الثَّانِي، فَالكلام مُرتَبط بِمَا قبله من حيث

(1) ينظر: الدر المصون: 37/3، و428/4، و481/9، و12/11.

(2) ينظر: الدر المصون: 12/11.

(3) ينظر: اللباب في علوم الكتاب: 353/20، وإعراب القرآن وبيانه: 490/10، والجدول في إعراب القرآن: 337/30.

(4) ينظر: إعراب القرآن للدعاس: 449/3.

(5) ينظر: المجتبى من مشكل إعراب القرآن: 1457/4.

(6) ينظر: الرابط وأثره في التراكيب في العربية: 138.

المعنى، وَإِنْ كَانَ مَقْطُوعاً لَفْظاً⁽¹⁾، فباختلاف النظر إلى الجملة يكون التعدد في تحليلها النحوي.

ومن مواضع احتمال الجملة للرفع على الخبر وأن تكون مستأنفة، ما ذكره السمين الحلبي في توجيه الجملة الفعلية (يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ) من قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ فَالِقُ الْحَبِّ وَالنَّوَى يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ ذَٰلِكُمْ اللَّهُ فَالِقُ تُوْفِكُونَ﴾ [سورة الأنعام: ٩٥] إذ يجوز فيها وجهان، أحدهما: ((أنها جملة مستأنفة، فلا محل لها، والثاني: أنها في موضع رفع خبراً ثانياً لـ(إِنَّ))⁽²⁾.

اختلف المعربون في توجيه هذه الجملة، فذهب جمع منهم إلى ما ذكره السمين الحلبي من أنها تحتمل وجهين: لا محل لها، مستأنفة، وكونها خبراً ثانياً؛ حتى يصح عطف (مخرج) على الفعل⁽³⁾، ومن المعربين من اقتصر على وجه واحد، فالجملة عنده استئنافية بيانية لما قبلها، فهي واقعة موقع الجملة البيانية لقوله: (فالق الحب والنوى)؛ لأنه فلق الحب والنوى بالنبات والشجر الناميين من جنس إخراج الحي من الميت؛ لأنّ النامي في حكم الحيوان بدليل: ﴿أَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يُحْيِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا قَدْ بَيَّنَّا لَكُمُ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾ [سورة الحديد: 17]⁽⁴⁾، واقتصر ثلثة من المعربين على وجه الرفع في محل خبر ثان لـ(إِنَّ)⁽⁵⁾.

ولعلّ التركيب سمح بما احتمله السمين الحلبي، فالجملة يمكن أن تكون في محل رفع خبر ثان؛ لأنّ تعدد الخبر جائز، وفائدته أن تشترك الألفاظ المتعددة في تأدية معنى واحد،

(1) الكليات: 106.

(2) الدر المصون: 57/5.

(3) ينظر: اللباب في علوم الكتاب: 305/8، وإعراب القرآن وبيانه: 176/3، والجدول في إعراب القرآن: 227/7.

(4) ينظر: أنوار التنزيل: 173/2، مدارك التنزيل: 523/1.

(5) ينظر: الكشاف: 48/2، ودرة التنزيل وغرة التأويل: 526/2، وإعراب القرآن للدعاس: 322/1، والمجتبى من مشكل

إعراب القرآن: 284/1.

هو المعنى المقصود، وذلك بأن تكون الألفاظ مختلفة؛ لكل منها معنى خاص يخالف معنى الآخر، ولكنه معنى غير مقصود لذاته؛ وإنما يتحقق المعنى المقصود بأن تتضمن هذه المعاني المتخالفة، بعضها إلى بعض، لتؤدي - وهي مجتمعة - معنى جديداً لا ينشأ إلا من مجموعها، كأن ترى رجلاً ليس بالقصير ولا الطويل، فتقول: (الرجل طويل قصير) تريد أنه (متوسط) فكل من كلمتي (طويل وقصير) لها معنى خاص يخالف الآخر⁽¹⁾، مع ملاحظة أن الجملة الواقعة خبراً لا بُدَّ أن تشتمل على ضمير يعود على المبتدأ قد يكون ظاهراً أو مقدرًا كما في هذه الجملة⁽²⁾، ودلالة هذا التوجيه هي الجمع في الإخبار عن الله تعالى بين كونه فالق الحب والنوى وكونه يخرج الحي من الميت جل وعلا.

أما احتمال كون الجملة مستأنفة، فهي استئناف بياني نحوي، فالجملة استئنافية لبيان جواب سؤال عن كيفية خلق الله تعالى الحب والنوى، فجاءت الجملة لتبين أنه جل وعلا يخرج الحي من الميت ومخرج الميت من الحي.

والخلاصة أن لكل وجه تحتمله الجملة دلالة نحوية معينة، ويمكن الجمع بينهما على سبيل التوسع في المعنى.

ثانياً: احتمالُ الجملةِ الرفعِ على النعت، وكونها مستأنفة:

من أمثلة احتمال الجملة لهذين الوجهين في الدر المصون ما جاء في قوله تعالى: ﴿ قَالَ يَنْقُورُ لَيْسَ بِي ضَلَالَةٌ وَلَكِنِّي رَسُولٌ مِّن رَّبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ [سورة الأعراف: 61، 62] فالجملة الفعلية (أُبَلِّغُكُمْ رِسَالَاتِ رَبِّي وَأَنْصَحُ لَكُمْ وَأَعَلِّمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا نَعْلَمُونَ) ﴿٦٢﴾ [سورة الأعراف: 61، 62] فالجملة الفعلية (أُبَلِّغُكُمْ رِسَالَاتِ رَبِّي) ((يجوز أن تكون جملة مستأنفة أتى بها لبيان كونه رسولاً، ويجوز أن تكون صفة لرسول،

(1) ينظر: ضياء السالك إلى أوضح المسالك: 221/3.

(2) ينظر: شرح ابن عقيل على ألفية ابن مالك: 217/1.

ولكنه راعى الضمير السابق الذي للمتكلم فقال (أَبْلَغُكُمْ)، ولو راعى الاسمَ الظاهر بعده لقال: يُبَلِّغُكُمْ، والاستعمالان جائزان في كل اسم ظاهر سبقه ضميرٌ حاضر من متكلم أو مخاطب فتحرَّر لك فيه وجهان: مراعاةُ الضميرِ السابق وهو الأكثر ومراعاةُ الاسمِ الظاهر، فتقول: (أنا رجلٌ أفعل كذا) مراعاةً لـ(أنا). وإن شئت (أنا رجلٌ يفعل كذا) مراعاةً لـ(رجل)، ومثله: (أنت رجلٌ تفعل ويفعل) بالخطاب والغيبة.⁽¹⁾

ذهب جمع من المعربين إلى أن الجملة تحتل الوجهين، فهي إما كلام مستأنف مسوق لتقرير رسالة النبي (صلى الله عليه وآله) وتفصيل أحكامها ومهمتها. أو الجملة صفة ثانية لـ(رسول)⁽²⁾، وقد تحققت فيها شروط الجملة النعتية، من وجود رابط مع المنعوت، وكونها خبرية⁽³⁾، أما كونها مستأنفة فبالحاظ أنها منقطعة عما قبلها، سيقت للإخبار عن طبيعة الرسالة، وهي الإبلاغ، فيكون الاستئناف بيانياً وتقريراً لسؤال عن نوع الرسالة، فتكون الإجابة بجملة: (أبلغكم)⁽⁴⁾.

ومنهم من اقتصر على وجه واحد في إعراب الجملة، وهو أن ((جملة (أبلغكم) نعت لـ(رسول) في محل رفع))⁽⁵⁾، ومنهم من ذكر أن ((جملة (أبلغكم) في محل رفع نعت ثان لـ(رسول)، أو في محل نصب حال من (رسول)؛ لأنه وُصِفَ، ويجوز أن تكون منقطعة على الاستئناف))⁽⁶⁾، وهذا يعني زيادة وجه آخر في توجيه الجملة، وهو أن تكون في محل نصب حال، واشترط السمين الحلبي لهذا الوجه أن يكون التعبير بالغيبة، قال: ((وَلَوْ كَانَ يُبَلِّغُكُمْ

(1) الدر المصون: 356/5.

(2) ينظر: الكشاف: 114/2، والبحر المحيط: 83/5، واللباب في علوم الكتاب: 180/9، والتبيان في إعراب القرآن: 1/577، وإرشاد العقل السليم: 238/3، وإعراب القرآن وبيانه: 374/3،

(3) ينظر: المفصل في صنعة الإعراب: 149.

(4) ينظر: الجمل وأشباه الجمل: 100.

(5) المجتبي من مشكل إعراب القرآن: 324/1، وينظر: إعراب القرآن للدعاس: 369/1.

(6) الجدول في إعراب القرآن: 442/8.

لَجَازَ؛ لِأَنَّهُ يَعُودُ عَلَى لَفْظِ رَسُولٍ، وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ حَالاً⁽¹⁾، فالجملة الفعلية (أبلغكم) تعرب صفة لـ(رسول) بلحاظ مراعاة للضمير، سواء كان ظاهراً أم مقدراً، وتحتل الاستئناف بلحاظ أنها سيقت للإخبار من الله جل ثناؤه عن نبيه نوح (عليه السلام) أنه قال لقومه الذين كفروا بالله وكذبوه: (ولكني رسول رب العالمين)، فالجملة تحتل الوجهين من ناحية الصناعة والمعنى.

ويبدو أن احتمال كون الجملة حالاً ضعيفاً من حيث التركيب النحوي؛ لأنه جاء بالخطاب لا بالغيبة، وهو ما ذكره الحلبي، ولعلة نفسها يَضَعُفُ مجيء الجملة حالاً من النكرة (رسول)، أما ضَعْفُ هذين التوجيهين من حيث المعنى؛ فلأن فيهما تقييداً لكون النبي نوح (عليه السلام) رسولاً من رب العالمين بحال تبليغ قومه فقط، والله تعالى أعلم.

(1) الدر المصون : 577/1.

المبحث الثاني

احتمالُ الجملِ محلَّ النصب، وعدمَ المحلِّ

أولاً: احتمالُ الجملةِ النصبِ مفعولاً به، وكونها مستأنفةً:

وردت الجملة التي تحتل هذين الوجهين في كتاب الدر المصون في قوله تعالى: ﴿ وَإِذَا رَأَيْتَهُمْ تُعْجِبُكَ أَجْسَامُهُمْ وَإِنْ يَقُولُوا تَسْمَعُ لِقَوْلِهِمْ كَأَنْهُمْ حُشْبٌ مِّنْ سِنْدَةٍ يَحْسَبُونَ كُلَّ صِحْحَةٍ عَلَيْهِمْ هُمُ الْعَدُوُّ فَاحْذَرْهُمْ إِنَّهُمْ لَكَارِهِونَ ﴾ [سورة المنافقون: ٤]، فالجملة الاسمية (هم العدو) تحتل وجهين، أحدهما أن: ((عليهم هو المفعول الثاني للحُسبان، أي: واقعةً وكائنةً عليهم، ويكون قوله: (هم العدو) جملةً مستأنفةً، أخبر تعالى بذلك. والثاني: أن يكون (عليهم) متعلقاً بـ(صيحة)، و(هم العدو) الجملة في موضع المفعول الثاني للحُسبان. قال الزمخشري: " أن يكون (هم العدو) هو المفعول الثاني: كما لو طَرَحْتَ الضميرَ. فإن قلت: فحُقه أن يُقال: هي العدو قلت: منظورٌ فيه إلى الخبر))⁽¹⁾.

اختلف المعربون في إعراب هذه الجملة، فذهب بعض من المعربين إلى ما ذكره السمين الحلبي، ومعنى: هُمُ العدو ((أي هُمُ الكاملون في العداوة والراسخون فيها فإنَّ أَعْدَى الأَعَادِي العدوُّ المُكَاشِرُ الَّذِي يُكَاشِرُكَ وَتَحْتَ ضُلُوعِهِ الدَّاءُ الدَّوِيُّ وَالْجَمْلَةُ مُسْتَأْنَفَةٌ وَجَعَلَهَا مَفْعُولًا ثَانِيًا لِلْحُسْبَانِ مِمَّا لَا يَسَاعِدُهُ النِّظْمُ الْكَرِيمُ، وَذَكَرَ صَاحِبُ كِتَابِ تَفْسِيرِ الْقُرْطُبِيِّ هُمُ الْعَدُوُّ فِي مَوْضِعِ الْمَفْعُولِ الثَّانِيِ عَلَى أَنَّ الْكَلَامَ لَا ضَمِيرَ فِيهِ. يَصِفُهُمْ بِالْجُبْنِ وَالْخَوَرِ. قَالَ مُقَاتِلٌ وَالسُّدِّيُّ: أَي إِذَا نَادَى مُنَادٍ فِي الْعَسْكَرِ أَنْ انْفَلَتَتْ دَابَّةٌ أَوْ أُنشِدَتْ ضَالَّةٌ ظَنُّوا أَنَّ هُمُ الْمُرَادُونَ، لِمَا فِي قُلُوبِهِمْ مِنَ الرَّعْبِ. وَقِيلَ: يَحْسَبُونَ كُلَّ صِحْحَةٍ عَلَيْهِمْ هُمُ الْعَدُوُّ كَلَامٌ ضَمِيرُهُ فِيهِ لَا يَفْتَعِرُ إِلَى مَا بَعْدَ، وَتَقْدِيرُهُ: يَحْسَبُونَ كُلَّ صِحْحَةٍ عَلَيْهِمْ أَنَّ هُمْ قَدْ فُطِنَ بِهِمْ وَعُلِمَ بِنِفَاقِهِمْ،

(1) الدر المصون: 339/10. وينظر كلام الزمخشري في: الكشف: 588-587/4

لِأَنَّ لِلرَّيْبَةِ حَوْفًا. ثُمَّ اسْتَأْنَفَ اللَّهُ خِطَابَ نَبِيِّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ: هُمْ الْعَدُوُّ وَهَذَا مَعْنَى قَوْلِ الضَّحَّاكِ وَقِيلَ: يَحْسَبُونَ كُلَّ صَيْحَةٍ يَسْمَعُونَهَا فِي الْمَسْجِدِ أَنَّهَا عَلَيْهِمْ، وَأَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ أَمَرَ فِيهَا بِقَتْلِهِمْ، فَهُمْ أَبَدًا وَجُلُونَ مِنْ أَنْ يُنْزَلَ اللَّهُ فِيهِمْ أَمْرًا يُبِيحُ بِهِ دِمَاءَهُمْ، وَيَهْتِكُ بِهِ أَسْتَارَهُمْ))⁽¹⁾.

واقترنر ثلة من المعربين على أن جملة: ((هُمُ الْعَدُوُّ)) استئنافية لا محل لها من الإعراب⁽²⁾.

ولعلَّ عدَّ الجملة الاسمية مستأنفة أرجح من عدّها مفعولاً ثانياً؛ لأنَّ (يحبسون كلَّ صيحةٍ عليهم) كُلُّ صَيْحَةٍ مفعول أول والمفعول الثاني عَلَيْهِمْ وتم الكلام. أي يحبسون كل صيحة واقعة عليهم وضارة بهم، لخيفتهم ورعبهم، يعني إذا نادى منادٍ في العسكر أو انفلتت دابة وانشدت ضالة ظنوه إيقاعاً بهم، ثم قال (هُمُ الْعَدُوُّ) أي هم الكاملون في العداوة؛ ((لأنَّ أعدى الأعداء العدو المداجي الذي يكاشرِك وتحت ضلوعه الداء))⁽³⁾، لذا فإنَّ عدَّ الجملة لا محل لها استئنافية أصح من كونها مفعولاً ثانياً لـ(حسب)؛ وقد صرَّح غير واحد من المعربين بضعف إعراب الجملة مفعولاً ثانياً، قال أبو السعود في إعراب الجملة على هذا الوجه: « وجعلها مفعولاً ثانياً للحسبان ممّا لا يساعده النظم الكريم أصلاً ، فإنَّ الفاء في قوله تعالى (فاحذرهم) ؛ لترتيب الأمر بالحدز على كونهم أعدى الأعداء »⁽⁴⁾ ، ونصَّ الآلوسي (ت: 254هـ) على أنَّ هذا التخريج « متكلّف بعيدٌ جدًّا لا حاجة إليه، وإنَّ كان المعنى عليه لا يخلو عن بلاغةٍ ولطفٍ ومع ذلك لا يساعده عليه ترتيبُ (فاحذرهم)؛ لأنَّ التحذير منهم يقتضي

(1) اللباب في علوم الكتاب: 109/19، وإرشاد العقل السليم: 252/8.

(2) ينظر: معاني القرآن وإعرابه للزجاج: 176/5، والبحر المحيط: 49/4، وروح المعاني: 306/14، والمجتبى من مشكل إعراب القرآن: 1322/4، وإعراب القرآن للدعاس: 345/3، والتحرير والتنوير: 241/28، والجدول في إعراب القرآن: 254/28.

(3) ينظر: مدارك التنزيل: 485/3.

(4) إرشاد العقل السليم: 252/8.

وصفهم بالعداوة لا بالجبن»⁽¹⁾، وقد أورد أستاذي الدكتور حسن عبيد المعموريّ دواعي ضعف إعراب جملة (هم العدو) مفعولاً ثانياً من حيث التركيب، التي ذكرها المعربون، وخلص بعد ذلك إلى ضعف هذا الوجه من حيث المعنى أيضاً، فقال: ((أمّا من حيث المعنى فإنّ تحذير النبيّ (صلى الله عليه وآله وسلّم) من المنافقين يقتضي إخباره بأنهم العدو، وهو ما يفيد جعل الجملة الاسميّة مستأنفةً، وليس وصفهم بالجبن، وهو ما يفيد جعلها في محلّ المفعول الثاني، ولا سيّما أنّ التعريف في لفظ (العدوّ) فيه إشارةً إلى أنّهم العدو الحقيقيّ الكامن داخل معسكر المسلمين المختبئ فيه، وهو ما يوجب الحذر منهم.

يزاد على ذلك أنّ الأبلغ في التعبير عن جبن المنافقين هو الإخبار بأنهم يحسبون كلّ صيحة واقعة عليهم، وليس الإخبار بأنهم يحسبون كلّ صيحة عليهم هي العدو، فالصيحة في الإخبار الأوّل مطلقة غير مقيدة بأنّها (عليهم) كما هي في الإخبار الثاني، والإفادة بأنّ المنافقين يحسبون كلّ صيحة - سواءً أكانت عليهم، أم على غيرهم - إيقاعاً بهم وأنهم المقصودون بها تُصوّر ما يشعرون به من الرعب والهلع، وهذا أبلغ في وصف جنبهم من الإفادة بأنهم يحسبون كلّ صيحة عليهم عدواً؛ لأنّ ذلك يعني أنّهم لا يُفزعهم من الصيحات إلا ما كان عليهم فقط فلا يبالون بغيرها، ومنّ كان كذلك فإنّه لم يأخذ منه الرعب والهلع مأخذاً كبيراً كما أرادت الآية بيانه.

وقد ذكر أنّ المنافقين كانوا يحسبون كلّ صيحة عليهم سواءً أكانت نداءً في المعسكر على رجل، أم صوتاً لانفلات دابة، أم غير ذلك⁽²⁾، وأنّهم متى ما سمعوا صياحاً بأيّ وجه، أو أخبروا بنزول وحي طارت عقولهم؛ لما في قلوبهم من الخوف مخافة أن يكشف الله أمرهم حتى يكون ما سمعوه في غير شأنهم⁽³⁾.

(1) روح المعاني : 306/14 .

(2) ينظر : الكشاف : 540/4، والبحر المديد : 49/7.

(3) ينظر : زاد المسير : 288/4، والجواهر الحسان : 435/5.

وهذا ما يؤيد أن تكون الصيغة التي تُرعب المنافقين مطلقاً، وليست مقيدةً بكونها خاصةً بهم أي (عليهم)، ويقودنا ذلك إلى ترجيح إعراب شبه الجملة في محلِّ المفعول الثاني للفعل (يحسبون) وجعل الجملة الاسميّة مستأنفة، وتضعيف إعرابها مفعولاً ثانياً⁽¹⁾.

ثانياً: احتمالُ الجملةِ النصبِ مفعولاً به، وكونها تفسيرية:

وردت الجملة التي تحتمل هذين الوجهين في موضع واحد من كتاب الدر المصون في قوله تعالى: ﴿يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ لِلَّذِ كَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثِيَّ نَ﴾ [سورة النساء: ١١]، فالجملة الاسمية (للذكر مثل حظ الأنثيين)، ((جملة من مبتدأ وخبر، يُحتمل أن تكون في محلِّ نصبٍ بـ(يُوصي) لأنَّ المعنى: يُفرض لكم، أو يُشرع في أولادكم، ... ويُحتمل ألا يكون لها محلٌّ من الإعراب، بل جيء بها للبيان والتفسير، فهي جملة مفسرة للوصية، وهذا أحسن⁽²⁾))، وهذه الجملة عند جمع من المعربين تحتمل هذين الوجهين: فهي إمّا في محل نصب مفعول به، أو تفسيرية لا محل لها من الإعراب⁽³⁾.

واقترع بعضهم على وجه واحد، فالجملة إمّا تفسيرية للوصية لا محل لها⁽⁴⁾، أو مسوقة للاستئناف⁽⁵⁾، فهي ((جملة مستأنفة، لبيان الوصية في الأولاد، فلا بدّ من تقدير ضمير يرجع إليهم: وَيُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ لِلَّذِ كَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثِيَّ نَ))⁽⁶⁾.

(1) ينظر: تضعيف الوجه النحوي في إعراب القرآن الكريم: 173

(2) الدر المصون: 596/3.

(3) ينظر: التبيان في إعراب القرآن: 334/1، واللباب في علوم الكتاب: 208/6، ومشكل إعراب القرآن للقيسي: 190/1، وإرشاد العقل السليم: 148/2، وروح المعاني: 426/2.

(4) ينظر: معاني القرآن للأخفش: 248/1، ومشكل إعراب القرآن للقيسي: 190/1، والمجتبى من مشكل إعراب القرآن: 165/1.

(5) ينظر: إعراب القرآن وبيانه: 169/2.

(6) فتح القدير: 496/1.

ووجه بعض المعربين الجملة باحتمالين، فمنهم من عدّها جملة مفسّرة، أو مقول القول، لأنّ: يوصيكم بمعنى (القول)⁽¹⁾، ومنهم من جعلها استثنائية، أو تفسيرية⁽²⁾.

ولعل عدّ الجملة تفسيرية هو الأرجح بلحاظ أنه الوجه الذي عليه أكثر المعربين، فهي تفسيرية؛ لأنها جاءت ((تبييناً من الله الواجب من الحكم في ميراث من مات وخلف ورثة، على ما بيّن. لأنّ أهل الجاهلية كانوا لا يقسمون من ميراث الميت لأحد من ورثته بعده، ممن كان لا يلاقي العدو ولا يقاتل في الحروب من صغار ولده، ولا للنساء منهم.))⁽³⁾، فجاءت هذه الجملة لبيان ذلك الحكم. وأما إعرابها في محل نصب مقول القول، فهو يحتاج إلى تأويل.

ثالثاً: احتمالُ الجملةِ النصبِ مقولَ القول، وكونها مستأنفةً:

وردت الجملة التي تحتل هذين الوجهين في كتاب الدر المصون في ستة مواضع⁽⁴⁾. من ذلك قوله تعالى: ﴿ هَآئِتُمْ أَوْآءَ مُحِبُّوهُمْ وَلَا يُحِبُّونَكُمْ وَتُؤْمِنُونَ بِالْكِتَابِ كُلِّهِ وَإِذَا لِقُوكُمْ قَالُوا ءَامَنَّا وَإِذَا خَلَوْا عَضُّوا عَلَيْكُمُ الْأَنَامِلَ مِنَ الْغَيْظِ قُلْ مُؤْتُوا بَعْضِكُمْ إِنَّا اللَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴾ [سورة آل عمران: ١١٩]، فالجملة الاسمية ((إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ)) يُحتمل أن تكون هذه الجملة مستأنفةً، أخبر تعالى بذلك؛ لأنهم كانوا يُخفون غيظهم ما أمكنهم، فذكر ذلك لهم على سبيل الوعيد، ويحتمل أن تكون جملة المقول أي: قل لهم كذا وكذا، فتكون في محل نصب بالقول⁽⁵⁾.

(1) ينظر: إعراب القرآن للدعاس: 186/1.

(2) ينظر: الجدول في إعراب القرآن: 452/4.

(3) جامع البيان: 31/7، وينظر: روح البيان: 171/2، وتفسير الماتريدي: 37/3، وزاد المسير: 378/1، وأنوار التنزيل: 62/2، والتسهيل لعلوم التنزيل: 180/1.

(4) ينظر: الدر المصون: 138/1، و270/1، و373/3، و33/4، و332/5، و480/8، و68/10.

(5) ينظر: الدر المصون في علوم الكتاب المكنون: 373/3.

واقترن جمع من المعربين على وجه واحد، فالجملة عندهم مستأنفة⁽¹⁾. وذهب غيرهم إلى أنها في محل نصب مقول القول⁽²⁾.

وبلحاظ أن الأمر بـ (قل) للنبي (صلى الله عليه وآله)، فتكون جملة (إنَّ الله عليم بذات الصدور) من كلام الله تعالى، سواء أكان مستأنفاً أم كان من مقول القول، وهذا الاتحاد في مصدر الكلام هو ما جعل الجملة تحتمل هذين التوجيهين في تحليلها النحوي.

ومن ورود احتمالي: مقول القول والاستئناف في احتمال الجمل النحوي عند السمين الحلبي ما نجده في توجيه جملة ﴿وَأَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا كُنْتُمْ تَكْنُوهُنَّ﴾ في قوله تعالى: ﴿قَالَ يَتَدَارَأُمُ أَنْيُتُهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ فَلَمَّا أَنْبَأَهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ إِنَِّّي أَعْلَمُ غَيْبَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَأَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا كُنْتُمْ تَكْنُوهُنَّ﴾ [سورة البقرة: ٣٣] إذ ((تكونُ في محلِّ نصبٍ بالقول، وقال أبو البقاء: إنه مستأنفٌ وليس محكياً بالقول، ثم جَوَزَ فيه ذلك))⁽³⁾.

قال أبو البقاء العكبري: ((وَأَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ : مُسْتَأْنَفٌ، وَلَيْسَ بِمَحْكِيٍّ بِقَوْلِهِ: أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ، وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مَحْكِيًّا أَيْضًا، فَيَكُونُ فِي مَوْضِعِ نَصْبٍ))⁽⁴⁾.

ويكاد العكبري ينفرد باحتمال استئناف هذه الجملة، وواضح من قوله أنه يرجح أن تكون مستأنفة، ويحتمل أن تكون في موضع نصب على ضعف، والحال أن ((جملة: «أعلم الثانية في محلِّ رفع معطوفة على جملة أعلم الأولى»))⁽⁵⁾، وهذا ما هو راجح عند المعربين، لأن

(1) ينظر: اللباب في علوم الكتاب: 499/5، وإعراب القرآن وبيانه: 41/2، والمجتبى من مشكل إعراب القرآن: 218/1، وإعراب القرآن للدعاس: 157/1، والجدول في إعراب القرآن: 292/4.

(2) ينظر: مفاتيح الغيب: 343/8، ومدارك التنزيل: 287/1، ومحاسن التأويل: 395/2، وفتح القدير: 431/1، وروح المعاني: 256/2.

(3) الدر المصون: 270/1،

(4) التبيان في إعراب القرآن: 50/1، وينظر: اللباب في علم الكتاب: 524/1.

(5) ينظر: إعراب القرآن للنحاس: 45/1، ومحاسن التأويل: 288/1، والجدول في إعراب القرآن: 95/1.

ظاهر الكلام يقضي بأن هذه الجملة معطوفة على سابقتها، وهي داخلة في كلام الله تعالى للملائكة على نحو الاتصال لا الانقطاع.

رابعاً: احتمالُ الجملةِ النصبِ على الحال، وكونها مستأنفةً:

وردت الجملة التي تحتل الحالية والاستئناف في ستة وعشرين موضعاً في كتاب الدرِّ المصون⁽¹⁾، ومن ذلك قوله تعالى: ﴿يَوْمَ تَبْدُلُ الْأَرْضَ غَيْرَ الْأَرْضِ وَالسَّمَوَاتِ وَبَرَزُوا لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ﴾ [سورة إبراهيم: ٤٨]، فالجملة الفعلية (وبرزوا) تحتل الوجهين، الأول: أن تكون مستأنفة، أي: وَيَبْرُزُونَ، يعني أنه ماضٍ يُراد به الاستقبال، والأحسن أنها جمل مستأنفة تدل على حكاية حال ماضية، كما وَقَعَتْ صيغة المضيِّ موقعَ المستقبل في: ﴿وَنَادَى أَصْحَابُ النَّارِ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ أَنْ أَفِيضُوا عَلَيْنَا مِنَ الْمَاءِ أَوْ مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ حَرَمَهُمَا عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ [سورة الأعراف: ٥٠] لتحقق ذلك. والوجه الثاني: أنها حالٌ من الأرض، و(قد) معها مرادة، ويكون الضميرُ في (بَرَزُوا) للخلقِ دَلَّ عليهم السياقُ، والرابطُ بين الحالِ وصاحبها الواوُ⁽²⁾.

اختلف المعربون في توجيه هذه الجملة، فذهب جمع منهم إلى كون الجملة استئنافية، أو الحالية⁽³⁾ بتقدير (قد)، و(برزوا) فعل ماضٍ متضمن الاستقبال⁽⁴⁾.

واقصر آخرون على وجه واحد، وهو أنها جملة معطوفة على التي سبقتها⁽⁵⁾.

(1) ينظر: الدر المصون: 290/1، و2/48، و615/2، و304/3، و325/3، و317/3، و269/3، و413/3، و33/4، و54/4، و207/4، و270/4، و26/5، و125/5، و619/5، و262/6، و327/6، و44/7، و130/7، و208/8، و206/9، و541/9، و16/10، و339/10.

(2) ينظر: الدرالمصون : 109/1

(3) ينظر: التبيان في إعراب القرآن: 774/2، واللباب في علوم الكتاب: 416/11.

(4) ينظر: إعراب القرآن العظيم: 353.

(5) ينظر: إعراب القرآن وبيانه: 208/5، وإعراب القرآن للدعاس: 137/2، والجدول في إعراب القرآن: 212/13.

ومع أن الجملة الفعلية مستوفية لشروط الجملة كونها حالاً عن النحويين، ففعلها ماضٍ، وهي مسبوقه بـ(قد) مقدرة، وكذلك وجود الرابط، وهو الواو⁽¹⁾، إلا أن احتمال كونها حالاً ضعيف، من جهة احتياجها إلى تقدير (قد) من جهة، ومن جهة المعنى أيضاً، لأن تبديل السموات غير السموات والأرض، قد لا يكون مقيداً بحال بروز الخلق لله تعالى.

أما تكون الجملة مستأنفة، فالجملة الاستئنافية يصح دخول الواو عليها، وتكون منقطعة عما قبلها، وتكون بداية جملة جديدة تختلف عما سبقها⁽²⁾، فهي مسوقة لبيان بروز الخلق للواحد القهار⁽³⁾، بعد بيان أن السموات والأرض تُبدَل في ذلك اليوم.

ومن أمثلة ما ورد فيه هذا الاحتمال في الدر المصون في قوله تعالى: ﴿ وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلًا لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَتِهِ ۗ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴾ [سورة الأنعام: ١١٥]، فالجملة الاسمية (لا مبدل لكلماته) تحتل وجهين: أن لا يكون لها محلّ من الإعراب لأنها مستأنفة، وأن تكون جملةً حالية من فاعل (تمت). فإن قلت: فأين الرابط بين ذي الحال والحال؟ فالجواب أن الرَبْطَ حصل بالظاهر، والأصل: لا مبدل لها، وإنما أُبرزت ظاهرة تعظيماً لها وإضافتها إلى لفظ الجلالة الشريفة.))⁽⁴⁾.

ذكر بعض المعريين في توجيه هذه الجملة الوجهين، النصب على الحال، والاستئناف⁽⁵⁾، واقتصر صاحب كتاب المجتبي من مشكل أعراب القرآن على كونها محل نصب حال⁽⁶⁾، ولم يذكر آخرون سوى أنها مستأنفة⁽¹⁾.

(1) ينظر: المفصل في صنعة الإعراب: 92.

(2) ينظر: الجمل وأشباه الجمل: 44.

(3) ينظر: مجاز القرآن: 345/1، ومعاني القرآن وإعرابه للزجاج: 169/3، وإعراب القرآن للنحاس: 235/2.

(4) الدر المصون: 125/5.

(5) ينظر: إعراب القرآن وبيانه: 205/3، والجدول في إعراب القرآن الكريم: 261/8.

(6) ينظر: المجتبي من مشكل إعراب القرآن الكريم: 291/1.

والتركيب يسمح بالوجهين، إلا أنّ الأرجح أن تكون مستأنفة لبيان أنه لا مغير لما أخبر به الله تعالى في كتبه.

خامساً: احتمالُ الجملةِ النصبِ على الحال، وكونها تفسيريةً:

تحتمل الجملة الفعلية (خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ) في قوله تعالى: ﴿إِنَّ مَثَلَ عِيسَىٰ عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ [سورة آل عمران: ٥٩]، وجهين عند السمين الحلبي ((أظهرهما: أنها مفسرةٌ لوجه التشبيه بين المثلين، فلا محلّ لها حينئذ من الإعراب. والثاني: أنها في محل نصب على الحال من آدم عليه السلام و(قد) معه مقدرّة، والعاملُ فيها معنى التشبيه، والهَاءُ في (خَلَقَهُ) عائدةٌ على آدم، ولا تعودُ على عيسى لفسادِ المعنى))⁽²⁾.

ومن المعربين من يرى أن هذه الجملة لا محل من الإعراب، ف((هي جملة مفسرة لحالة شبه عيسى بآدم، ولا موضع لها، أي خلق آدم من تراب))⁽³⁾، وتأتي الجملة المفسرة كاشفةً لحقيقة ما تليه من مُفرد ومركب، وَلَيْسَتْ عُمْدَةً، فَخَرَجَ بِقَوْلِنَا: بِحَقِيقَةِ مَا تَلِيهِ صَلَاةُ الْمُؤْصُولِ، فَإِنَّهَا وَإِنْ كَانَتْ كَاشِفَةً وَمَوْضِعَةً لِلْمَوْصُولِ لَكِنَّهَا لَا تَوْضِحُ حَقِيقَتَهُ، بَلْ تُشِيرُ إِلَيْهَا بِحَالٍ مِنْ أحوالها⁽⁴⁾، ف((خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ: لَيْسَ بِصِلَةٍ لِآدَمَ وَلَا صِفَةٍ، وَلَكِنَّهُ خَبَرٌ مُسْتَأْنَفٌ عَلَى جِهَةِ التَّفْسِيرِ بِحَالِ آدَمَ))⁽⁵⁾.

(1) ينظر: إعراب القرآن للدعاس: 328/1، والتبيان في إعراب القرآن: 534/1.

(2) الدر المصون: 218/3.

(3) الكشاف: 367/1، وينظر: وأنوار التنزيل: 20/2، وإعراب القرآن العظيم المنسوب لذكرى الأنصاري: 207، ومدارك

التنزيل: 260/1، وروح البيان: 43/2، والمحرم الوجيز: 463/2، وإرشاد العقل السليم: 45/2، وفتح القدير: 397/1،

وتفسير المنار: 263/3، وإعراب القرآن وبيانه: 523/1، والمجتبى من مشكل إعراب القرآن: 122/1.

(4) موصل الطلاب إلى قواعد الإعراب: 60.

(5) مفاتيح الغيب: 243/8، وينظر: لباب التأويل في معاني التنزيل: 253/1، وإعراب القرآن للدعاس: 140/1.

ومن المعربين من ذكر في إعراب هذه الجملة أكثر من وجه إعرابي، فذهب بعضهم إلى أنها تحتل الوجهين: التفسيرية، والحالية، ولكنهم ضعفوا وجه الحالية؛ ((لأنه يصير تقيده: خَلَقَهُ كَائِنًا مِنْ تُرَابٍ، وَلَيْسَ الْمَعْنَى عَلَيْهِ))⁽¹⁾، واختار أبو حيان أن تكون تفسيرية، قال: ((وهذه الجملة تفسيرية لمثل آدم، فلا موضع لها من الإعراب. وقيل: هي في موضع الحال، وقدر مع خلقه مقدره، والعامل فيها معنى التشبيه))⁽²⁾.

ويبدو أن الأرجح أن تكون جملة (خلقه من تراب) تفسيرية، وليست بحال، لأن الماضي لا يقع حالاً إلا مع (قد)، فتحتاج إلى تأويل، حتى يصح يستقيم توجيهها على الحالية، زيادة على أن إعرابها حالاً يقتضي ضعفاً في المعنى، كما مر ذكره.

سادساً: احتمال الجملة نصب على الحال، وكونها مستأنفة، وكونها معترضة:

وردت الجملة التي تحتل وجهاً واحداً بلحاظ المحل ووجهين بلحاظ عدم المحل في موضع واحد من كتاب الدرّ المصون، وذلك في قوله تعالى: ﴿يَسْأَلُونَكَ مَاذَا أُحِلَّ لَهُمْ قُلْ أُحِلَّ لَكُمْ الطَّيِّبَاتُ وَمَا عَلَّمْتُم مِّنَ الْجَوَارِحِ مُكَلِّبِينَ تُعَلِّمُونَهُنَّ مِمَّا عَلَّمَكُمُ اللَّهُ فَكُلُوا مِمَّا أَمْسَكَنَّ عَلَيْكُمْ وَاذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ وَأَنْقُوا لِلَّهِ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ﴿٤﴾ [سورة المائدة: ٤]، فالجملة الفعلية (تعلمونهن) تحتل أوجها، أحدها: ((أنها جملة مستأنفة. الثاني: أنها جملة في محل نصب على أنها حال ثانية من فاعل (علمتم) ... الثالث: أنها حال من الضمير المستتر في (مكَلِّبِينَ) فتكون حالاً من حال وتسمى المتداخلة، وعلى كلا التقديرين المتقدمين فهي حال مؤكدة، لأن معناها مفهوم

(1) التبيان في إعراب القرآن: 267/1، وينظر: اللباب في علوم الكتاب: 276 /5

(2) البحر المحيط في التفسير: 186/3، وينظر: الجدول في إعراب القرآن: 201/3.

من (عَلَّمْتُمْ) ومن (مُكَلِّبِينَ)، والرابع: أن تكون جملة اعتراضية، وهذا على جَعَل (ما) شرطية أو موصولة خبرها (فكلوا) فيكون قد اعترض بين الشرط وجوابه أو بين المبتدأ وخبره. فإن قيل: هل يجوز وجهٌ خامس، وهو أن تكون هذه الجملة حالاً من الجوارح أي: من الجوارح حال كونها تُعَلِّمونهن، لأنَّ في الجملة ضميرَ ذي الحال، فالجوابُ أن ذلك لا يجوز، لأنَّ ذلك يؤدي إلى الفصل بين هذه الحال وبين صاحبها بأجنبي وهو (مكَلِّبِينَ) الذي هو حالٌ من فاعل (عَلَّمْتُمْ) ((¹)).

وزهد ثلة من المعربين إلى ما أورده السمين الحلبي من وجوه محتملة، ف (تعلمونهن) يجوز أن تكون في محلِّ نصب حال من فاعل (عَلَّمْتُمْ)، أو مستأنفة لا محلَّ لها، أو اعتراضية، بإعراب (ما) شرطية جازمة، إذ تعترض بين الشرط والجواب⁽²⁾، واقتصر بعض من المعربين على أن تكون ((الجملة في محلِّ نصبٍ على الحال: أي مما عَلَّمَكُمُ اللهُ ممَّا أَدْرَكْتُمُوهُ بِمَا خَلَقَهُ فَيَكُمُ مِنَ الْعَقْلِ الَّذِي تَهْتَدُونَ بِهِ))⁽³⁾.

وزهد آخرون إلى أن الجملة تحتل وجهين فقط: ((أَحَدُهُمَا: هُوَ مُسْتَأْنَفٌ لَا مَوْضِعَ لَهُ، وَالثَّانِي: هُوَ حَالٌ مِنَ الضَّمِيرِ فِي مُكَلِّبِينَ، وَلَا يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ حَالًا ثَانِيَةً؛ لِأَنَّ الْعَامِلَ الْوَاحِدَ لَا يَعْمَلُ فِي حَالَيْنِ، وَلَا يَحْسُنُ أَنْ يُجْعَلَ حَالًا مِنَ الْجَوَارِحِ؛ لِأَنَّكَ قَدْ فَصَلْتَ بَيْنَهُمَا بِحَالٍ لِيُغَيَّرَ الْجَوَارِحُ. (مِمَّا): أَي مِمَّا عَلَّمَكُمُ اللهُ))⁽⁴⁾.

(1) الدر المصون: 203/4.

(2) ينظر: البحر المحيط: 181/4، واللباب في علوم الكتاب: 207/7، وروح المعاني: 236/3، والجدول في إعراب القرآن: 279/6.

(3) فتح القدير: 16/2، وينظر:، وروح البيان: 346/2، المجتبي من مشكل إعراب القرآن: 217/1، وإعراب القرآن للدعاس: 243/1، وعناية القاضي وكفاية الرازي: 217/3.

(4) الكشف: 606/1، والتبيان في إعراب القرآن: 420/1، وأنوار التنزيل: 115/2، ومدارك التنزيل: 428 /1، وغرائب القرآن ورجائب الفرقان: 550/2، وروح المعاني: 236/3، ومحاسن التأويل: 38/4، والتفسير المظهر: 28/3، وإعراب القرآن وبيانه: 414/2 .

يبدو أنّ الأرجح أن تكون جملة (تعلمونهن) في محل نصب حال؛ لتوفر شروط الجملة الحالية فيها، فوجود الضمير في (مكّلبين) يعمل على الاستغناء عن (الواو)⁽¹⁾.

أمّا كونها حالاً ثانيةً فهذا بعيد ؛ ((لِإِنَّ الْعَامِلَ الْوَاحِدَ لَا يَعْمَلُ فِي حَالَيْنِ، وَلَا يَحْسُنُ أَنْ يُجْعَلَ حَالًا مِنْ الْجَوَارِحِ؛ لِأَنَّكَ قَدْ فَصَلْتَ بَيْنَهُمَا بِحَالٍ لِعَيْرِ الْجَوَارِحِ))⁽²⁾.

ولا يبعد أن تكون مستأنفة، أما عدّها اعتراضيةً، فيحتاج إلى اشتراط كون (ما) شرطية أو موصولة، ويستخلص مما مرّ أن تكون الجملة حالاً من الضمير في (مكّلبين) أو مستأنفة؛ لبيان عملهم مع الجوارح.

ويكشف هذا الصنيع عن أثر إنعام النظر في تقليل الاحتمالات النحوية في توجيه التركيب القرآني، بلحاظ مراعاة ضوابط الصناعة النحوية من جهة، وما يحمله التركيب على وفق هذه الاحتمالات من دلالة.

(1) ينظر: المقتضب: 125/4، وشرح ابن عقيل: 234/2.

(2) التبيان في إعراب القرآن: 1/ 420

المبحث الأول

احتمالُ الجملِ محلِّين من الإعراب، وعدمَ المحلِّ

أولاً: احتمالُ الجملةِ الرَفَعِ على الخبر، والنصبِ على الحال ، وكونُها مستأنفةً:

من أمثلة ما ورد في الدر المصون من الجمل التي تحتل في توجيهها هذه الاحتمالات الجملة الفعلية (يُحْيِ وَيُمِيتُ) في قوله تعالى: ﴿لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يُحْيِي وَيُمِيتُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [سورة الحديد: ٢]، إذ قال فيها السمين الحلبي: ((يجوزُ في هذه الجملة ثلاثة أوجه، أحدها: أنها لا محلَّ لها كالتي قبلها. والثاني: أنها خبرٌ مبتدأ مضمِر، أي: هو له مُلك. والثالث: أنها حالٌ من الضمير في «له» فالعامل فيها الاستقرار، ولم يُذكر مفعولاً الإحياء والإماتة؛ إذ الغرضُ ذِكْرُ الفعلين فقط))⁽¹⁾، وذكر المعربون أنَّ جملة (يحيي ويميت) تعرب رفعًا على تقدير: هو يحيي، ويميت، أو تنصب حالاً من الضمير في (له) قبلها، ويكون العامل الاستقرار، وبهذا الوجه لا يصح الوقف على (الأرض)⁽²⁾.

ويظهر أنَّ أغلب المعربين يرون أن الجملة لها محلٌّ من الإعراب، ويذكرون لذلك المحلَّ توجيهين، فهي إما في محلِّ رفع خبر أو نصب حال، وقد زاد السمين في توجيه الجملة أنها تحتل وجهًا ثالثًا، وهو أنها لا محلَّ لها من الإعراب، استتنافية، فالله عز وجل بعد أن أخبر بأن له ملك السماوات، والأرض أخبر أيضًا عن القدرة على الإحياء، والإماتة، فمعنى: (يحيي ويميت) أن الله عز وجل يحيي النطف، وكذلك يحيي الموتى ليوم الحساب، ويميت

(1) الدر المصون: 235/10

(2) ينظر: معاني القرآن وإعرابه: 121/5، وإعراب القرآن للنحاس: 232/4، والجامع لأحكام القرآن: 17/236، ومدارك التنزيل: 3/432.

الأحياء ليوم النشور، فهو القديم، والأول قبل كل شيء، والآخر الباقي بعد فناء كل شيء (1)، واقتصر العكبري على وجهين، هما: أن الجملة حال من ضمير (له)، أو هي جملة مستأنفة (2)، وقال أبو العباس الصوفي (ت:1224): ((يحيي ويميت: استئناف مبين لبعض أحكام الملك، أي: هو يحيي الموتى، ويميت الأحياء)) (3). فذكر أنها جملة مستأنفة، ولكنه قدر لها الضمير (هو)، وبذلك تكون خبرًا، وليست مستأنفة؛ لأن المستأنفة حينئذ ستكون الجملة الاسمية (هو يحيي ويميت)، إذا كان يقصد بما قال التقدير النحويّ، وليس بيان المعنى العام. وانفرد الطاهر ابن عاشور بإعراب الجملة بدل اشتمال من مضمون جملة (له ملك السماوات والارض)، معللاً ذلك بأن الإحياء، والإماتة من الأمور التي يشتمل عليها معنى: قوله (له ملك السماوات والأرض، وجاء ذكر الموت، والإحياء للدلالة على الاهتمام بهما، وأيضًا لبيان أنهما من الأمور التي لا يستطيع المخلوق أن يدعي القدرة عليهما، والتذكير بيوم الحساب الذي أنكره المشركون، وإبطال أن تكون الأصنام آلهة كما يدعون (4). واختار آخرون أنها حال (5).

وبات جليًا كيف أثار إنعام نظر المعربين في هذه الجملة التعدد النحوي في توجيهها، فهذه الاحتمالات واردة، إذ يسمح بها تركيب الجملة، ويظهر أن السمين الحلبي لم يكتف بما نقله عن سابقه، وإنما اجتهد وزاد وجهًا جديدًا في توجيه الجملة، وهو أن تكون مستأنفة لا محل لها من الإعراب، وهو الوجه الذي أراه أرجح الوجوه المحتملة، لأن إعراب الجملة خبرًا يفتقر إلى تقدير مبتدأ، وعدم التقدير أولى من التقدير في إعراب النص القرآني ما وُجدَ لذلك

(1) ينظر: التبيان في إعراب القرآن: 1207/2، وإعراب القرآن وبيانه: 452/9.

(2) ينظر: إرشاد العقل السليم: 203/8، وروح البيان: 346/9.

(3) البحر المديد: 309 /7

(4) ينظر: التحرير والتنوير: 358 / 27.

(5) ينظر: المجتبى من مشكل إعراب القرآن: 1285 /4، وإعراب القرآن للدعاس: 307 /3.

سبيل⁽¹⁾، وإعرابها حالاً يستلزم تقييد ملك الله تعالى للسماوات والأرض بحال كونه يحيي ويميت، أما عدّ الجملة مستأنفة فهو الوجه الذي لا يحتاج إلى تأويل في الإعراب، ولا يؤدي إلى ضعف في المعنى.

ثانياً: احتمالُ الجملةِ الرّفَعِ على الخبر، والنصبِ على الحال، وكونها معترضةً:

ومن أمثلة ذلك في كتاب الدرّ المصون الجملة الاسمية (لا إله إلا هو) في قوله تعالى:

﴿ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ ﴿٢﴾ نَزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَأَنزَلَ التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ ﴿٣﴾ ﴾ [سورة آل عمران: 2، 3] ، إذ ((يجوزُ أن تكون هذه الجملةُ خبرَ الجلالة و(نزلَ عليك) خبرٌ آخرُ، ويجوزُ أن تكونَ (لا إله إلا هو) معترضةً بين المبتدأ وخبره، ويجوزُ أن تكونَ حالاً. وفي صاحبها احتمالان، أحدهما: أن يكونَ الجلالة، والثاني: أن يكونَ الضميرَ في (نزلَ) تقديره نزلَ عليكم الكتاب متوحداً بالربوبية. ذكره مكي. وأولُ الأقوالِ أُولَاهَا))⁽²⁾؟

اختلف المعربون في توجيه هذه الجملة، فجعلها أبو عبيدة (ت: 209هـ) لا محل لها مستأنفة⁽³⁾، وذهب ثلثة من المعربين إلى أنها في محل رفع خبر للمبتدأ لفظ الجلالة (الله)⁽⁴⁾، وذكر بعض المعربين أنها تحتل محلين من الإعراب، خبر للمبتدأ، والحال من لفظ الجلالة، وقيل من المضمَرِ في (نزل) تقديره: نزل الله عليك الكتاب⁽⁵⁾.

(1) ينظر: علم إعراب القرآن - تأصيل وبيان: 275.

(2) الدر المصون: 6/3، وينظر: اللباب في علوم الكتاب: 345/1.

(3) ينظر: مجاز القرآن: 86/1.

(4) ينظر: إعراب القرآن للنحاس: 143/1، والتبيان في إعراب القرآن: 202/1، والجدول في إعراب القرآن: 24/3. وإعراب

القرآن وبيانه: 382/1، والمجتبى من مشكل إعراب القرآن: 108/1، وإعراب القرآن للدعاس: 108/1

(5) ينظر: معاني القرآن وإعرابه للزجاج: 336/1، ومعاني القرآن للنحاس: 259/1، ومشكل إعراب القرآن للقيسي:

148/1.

ولا يبعد أن تكون الجملة الاسمية (لا إله إلا هو) في محل خبر، لأنّ فيها ضميراً يعود على المبتدأ (الله)، فوجود الضمير المنفصل الذي يعود على المبتدأ، هو الرابط لها بالمبتدأ⁽¹⁾، ويمكن عدّها في محل نصب حال؛ لاكتمال الشروط التي تتوفر في الجملة الحالية⁽²⁾.

ونلاحظ أن السمين الحلبي نكر وجهًا إعرابياً لم يذكره غيره من المعربين، وهو أن تكون الجملة لا محل لها معترضة، والجملة المعترضة تفيد تقوية الحكم، وهي جملة لا محل لها من الإعراب⁽³⁾، وكثيراً ما تلتبس الجملة الحالية بالجملة الاعتراضية إلا أن النحويين فرقوا بينهما من حيث (النيابة عن المفرد، والإنشاء، ودليل الاستقبال)⁽⁴⁾.

ويكشف هذا الموضوع أيضاً عن اجتهاد السمين في تحليل النصّ القرآنيّ بزيادة وجه إعرابي للجملة، ويبدو أنّ أقرب الأوجه المحتملة هو إعرابها خبراً عن لفظ الجلالة، وفيه مزيد توكيد على وحدانية الله تعالى.

ومن أمثلة احتمال الجملة لهذه الاحتمالات الثلاثة ما جاء في قوله تعالى ﴿تَنْزِيلُ الْكِتَابِ لَا رَيْبَ فِيهِ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [سورة السجدة: 2] ، قال السمين الحلبي: ((والجملة من قوله: {لَا رَيْبَ فِيهِ} حالّ من «الكتاب»، والعامل فيها «تنزيل» لأنه مصدر، و«مِنْ رَبِّ» متعلّق به أيضاً، ويجوز أن يكون حالاً من الضمير في «فيه» لوقوعه خبراً، والعامل فيه الظرف، أو الاستقرار.

(1) ينظر: بناء الجملة العربية: 119

(2) ينظر: همع الهوامع: 134/1.

(3) ينظر: النحو الوافي: 140/2، وموصل الطلاب إلى قواعد الإعراب: 64.

(4) ينظر: اعراب الجمل وأشباه الجمل: 162

الثاني: أَنْ يَكُونَ «تَنْزِلُ» مبتدأ، ولا «رَيْبٌ فِيهِ» خبره. و{مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ} حالٌّ من الضمير في «فيه». ولا يجوزُ حينئذٍ أَنْ يَتَعَلَّقَ بَ تَنْزِيلٍ؛ لِأَنَّ الْمَصْدَرَ قَدْ أُخْبِرَ عَنْهُ فَلَا يَعْمَلُ. وَمَنْ يَتَّسِعُ فِي الْجَارِ لَا يِبَالِي بِذَلِكَ.

الثالث: أَنْ يَكُونَ «تَنْزِيلُ» مبتدأ أيضاً. و«مِنْ رَبِّ» خبره و«لَا رَيْبَ» حالٌّ أو معترضٌ. الرابع: أَنْ يَكُونَ «لَا رَيْبَ» و{مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ} خبرين ل «تَنْزِيلُ». الخامس: أَنْ يَكُونَ خَبَرٌ مَبْتَدَأُ مَضْمُرٍ، وَكَذَلِكَ «لَا رَيْبَ»، وَكَذَلِكَ «مِنْ رَبِّ»، فَتَكُونُ كُلُّ جُمْلَةٍ مُسْتَقَلَّةً بِرَأْسِهَا، وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ حَالِيْنٌ)) (1).

واكتفى عدد من المعربين بوجه واحد في توجيه الجملة، واختلفوا في ذلك الوجه، فبعضهم يرى أنّ الجملة في محل رفع خبر للمبتدأ (تنزيل)، بمعنى: لا شك في أن الكتاب وحي من الباري عز وجل (2)، وبعضهم جعلها اعتراضية (3)، وأعربها بعضٌ حالاً (4)، واحتمل ثلثة فيها عدد من المعربين وجهين، أحدهما: أن تكون خبراً لقوله (تنزيل الكتاب)، والآخر: أنها حال من (الكتاب) (5)، وذكر بعض المفسرين أعربها خبراً لـ(تنزيل الكتاب)، أو جملة معترضة لا محل لها من الإعراب، وضمير (فيه) عائد إلى مضمون الجملة، فلا ريب في كونه منزلاً من رب العالمين ؛ لأنه أعجز البشرية (6).

(1) الدر المصون: 77/9

(2) ينظر: معاني القرآن وإعرابه: 203/4، وإعراب القرآن للنحاس: 1047/2، والتبيان في تفسير القرآن: 292/8، والمحرر الوجيز: 357/4.

(3) ينظر: المجتبي من مشكل أعراب القرآن: 953/3

(4) ينظر: إعراب القرآن للدعاس: 34/3

(5) ينظر: مشكل إعراب القرآن: 567/2، والتبيان في إعراب القرآن: 1047/2، والجامع لأحكام القرآن: 84-85، وفتح القدير: 285/4

(6) ينظر: الكشف: 506/3، ومدارك التنزيل: 5/3، والبحر المديد: 385/4.

وقال الطبرسي (ت: 548 هـ): ((تنزيل الكتاب: خبر مبتدأ محذوف، وتقديره: هذا تنزيل، ويجوز أن يكون تنزيل الكتاب مبتدأ، ولاريب فيه خبره، وعلى القول الأول يكون لاريب فيه في موضع نصب على الحال، أو في موضع رفع على أنه خبر بعد خبر))⁽¹⁾. وجمع البيضاويّ (ت: 685 هـ) الوجوه التي وردت عند سابقه، ثمّ وجّه إعرابها بأنها خبر للمبتدأ (تنزيل الكتاب)، أو حال من (الكتاب)، أو معترضة، والضمير (فيه) يرجع لمضمون الجملة⁽²⁾.

ونكر ابن عاشور وجهاً جديداً للجملة الاسمية (لاريب فيه) فقال: ((تنزيل الكتاب مبتدأ، وقوله (لاريب فيه) جملة هي صفة للكتاب، أو حال، أو هي معترضة))⁽³⁾، فاحتمل أن تكون نعتاً لـ (الكتاب)، وهذا هو الوجه الجديد في توجيهها، وبين أن ذكر المسند إليه معرفاً بالإضافة، لغرض إطالته، وبعده جيء بجملة معترضة، لحصول التشويق لمعرفة المسند، وهو (من رب العالمين)، وجاءت العبارة بهذا الأسلوب؛ لأن الخطاب هنا للمشركين، وهم لا يؤمنون بوحدانية الله، ولا بالآخرة، ومعنى: (لاريب فيه) لا وجود للشك، والارتياب في تنزيهه من عند الله سبحانه وتعالى؛ لما فيه من دلائل قاطعة، وعجز البشر عن الإتيان بمثل أقصر سورة فيه⁽⁴⁾.

ونخلص مما سبق إلى أن السمين الحلبي ذكر الأوجه المحتملة في جملة (لاريب فيه)، من حيث المعنى، والصناعة، ولم يزد وجهاً جديداً، ولم يرجح وجهاً، أو يضعف وجهاً، بل اكتفى بذكر الأوجه التي وردت عند سابقه.

(1) البيان في تفسير القرآن: 509/8.

(2) ينظر: أنوار التنزيل: 219/4.

(3) التحرير والتنوير: 205/21.

(4) ينظر: التحرير والتنوير: 205/21-206.

ثالثاً: احتمالُ الجملةِ الرِّفَعِ على الخبر، والنصبِ مقول القول، وكونها مستأنفةً:

وردت الجملة التي تحتل هذه الأوجه في كتاب الدرِّ المصون في موضع واحد، وهو قوله تعالى: ﴿ وَيَقُولُ الَّذِينَ ءَامَنُوا أَهَؤُلَاءِ الَّذِينَ أَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ إِنَّهُمْ لَمَعَكُمْ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فَأَصْبَحُوا خَاسِرِينَ ﴾ [سورة المائدة: ٥٣]، فالجملة الفعلية (حبطت أعمالهم): (فيها أوجه، أحدها: أنها جملةٌ مستأنفة، والمقصودُ بها الإخبارُ من الباري تعالى بذلك. والثاني: أنها دعاءٌ عليهم بذلك، وهو قولُ الله تعالى نحو: (قُتِلَ الْإِنْسَانُ مَا أَكْفَرَهُ)، والثالث: أنها في محلِّ نصبٍ؛ لأنها من جملة قول المؤمنين، ويَحْتَمِلُ معنيين كالمعنيين في الاستئناف، أعني كونه إخباراً، أو دعاءً. والرابع: أنها في محلِّ رفعٍ على أنها خبرُ المبتدأ، وهو (هؤلاء))⁽¹⁾.

واقترن ثلثة من المعربين على أن الجملة لا محل لها مستأنفة، أي: ((حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ)) حبط فعل ماضٍ، وأعمالهم فاعل والجملة مستأنفة⁽²⁾، ونظر بعضهم إلى الجملة على أنها في محل نصب مقول القول، يقول: ((حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فَأَصْبَحُوا خَاسِرِينَ، إمَّا من جملة المقول، أو من قول الله سبحانه وتعالى شهادة لهم بحبوط أعمالهم، وفيه معنى التعجب كأنه قيل: أحبط أعمالهم فما أخسرهم))⁽³⁾.

وذهب بعض المعربين إلى أنها تحتل الأوجه الثلاثة بأن يكون القول إخباراً من الله تعالى، أو أن يكون من قول المؤمنين على جهة الإخبار بما حصل في اعتقادهم، إذ رأوا

(1) الدر المصون: 305/4.

(2) البحر المديد: 50/2، وفتح القدير: 59/2، وروح البيان: 403/2، والجدول في إعراب القرآن: 381/6، وإعراب القرآن للدعاس: 262/1.

(3) أنوار التنزيل: 131/2.

المنافقين في هذه الأحوال، أو يكون قوله حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ على جهة الدعاء، إمّا من الله تعالى عليهم وإمّا من المؤمنين⁽¹⁾.

وهذه الوجوه المحتملة مما يسمح به تركيب الآية المباركة، إذ يمكن أن تكون خبراً، مع وجود الضمير الذي يعود على المبتدأ⁽²⁾، وإذا عدّت حالاً، فهي مستوفية شروط الجملة الحالية⁽³⁾، وأما عدّها في محل نصب مقول القول جاءت لتسد مسد المفعول، فلا بد أن تسبق بلفظ القول سواء أكان في الجملة، أم يقدر من السياق، والآية صدّرت بلفظ القول، بقي أن عدّها استئنافية جائز أيضاً، إذا ما كان الكلام المقول قد انتهى قبلها، وبدأ كلام جديد يقضي بإحباط أعمالهم، وهذا التعدد يكشف عناية المعربين بذكر ما يتيح التركيب القرآني من وجوه محتملة من حيث الصناعة النحوية والمعنى.

رابعاً: احتمالُ الجملةِ الرفعِ على النعت، والنصبِ على الحال، وكونها مستأنفة:

ورد هذا الاحتمال في كتاب الدر المصون في سبعة مواضع⁽⁴⁾، منها قوله تعالى: ﴿ قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا ذَلُولٌ تُثِيرُ الْأَرْضَ وَلَا تَسْقِي الْحَرْثَ مُسَلَّمَةٌ لَا شِيَةَ فِيهَا فَاَلْوَاكِنَ جِئْتَ بِالْحَقِّ فَذَجَّوْهَا وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ ﴾ [سورة البقرة: ٧١]، فالجملة الفعلية (تثير الأرض) فيها ((أقوالٌ كثيرة، أظهرها أنها في محلّ نصبٍ على الحال من الضمير المستكنّ في (ذلول) تقديره: لا تُذللُ حالَ إثارتها (الأرض) ... وقيل: إنها مستأنفة، واستئنأفها على وجهين، أحدهما: أنّها خبرٌ لمبتدأ محذوفٍ أي: هي تثير، والثاني: أنّها مستأنفةٌ بنفسها من غير تقديرٍ مبتدأ، بل تكونُ جملةً فعليةً ابتدئ بها لمجرد الإخبار بذلك، وقد منَعَ من القول باستئنأفها

(1) ينظر: تفسير الراغب الأصفهاني: 378/4، والبحر المحيط: 296/4، واللباب في علوم الكتاب: 387/7، والتسهيل

لعلوم التنزيل: 235/1، والمحزر الوجيز: 207/2، وإرشاد العقل السليم: 50/3، وإعراب القرآن وبيانه: 505/2.

(2) ينظر: شرح التصريح: 160/1، وشرح المفصل: 88/1، والنحو الوافي: 132/1.

(3) ينظر: التعدد في التوجيه النحوي مواضعه وأسبابه ونتائجه: 129.

(4) ينظر: الدر المصون: 1/234، و345/3، و4/567، و7/654، و8/98، و11/12، و12/410/654.

جماعةً، منهم الأخفش علي بن سليمان، وعلل ذلك بوجهين، أحدهما: أنّ بعده (وَلَا تَسْقِي الحَرث) فلو كان مستأنفاً لما صحَّ دخولُ (لا) بينه وبين الواو. الثاني: أنّها لو كانت تثير الأرض لكانت الإثارة قد دَلَّتْهَا، والله تعالى نفى عنها ذلك بقوله: لا ذلولٌ. انتهى. وهذا المعنى هو الذي منعتُ به أن يكون (تثيرُ) صفةً لـ(بقرة) لأنّ اللزامةَ مشتركٌ، ولذلك قال أبو البقاء: ويجوزُ على قولٍ مَنْ أثبتَ هذا الوجهَ يعني كونها تثيرُ ولا تَسْقِي أن تكونَ تثيرُ في موضعِ رفعِ صفةً لـ(بقرة). وقد أجاب بعضهم عن الوجه الثاني بأنّ إثارة الأرض عبارة عن مَرَحِها ونشاطِها⁽¹⁾.

وواضح أن جملة (تثير الأرض) مختلف في إعرابها، فذهب جمع من المعربين الى أن الجملة تحتمل الوجهين الرفع صفة لـ(البقرة)، والاستئناف والمعنى إيجاب الحَرث، وأنها كانت تحرثُ، ولا تسقي⁽²⁾، والمعربون الذين اکتفوا بوجه واحد في إعراب الجملة، كانوا فئتين: الأولى: أعربتُها في محل نصب حال، وأطلق على الحَرث فعل الإثارة تشبيهاً لانقلاب أجزاء الأرض بثورة الشيء من مكانه إلى مكان آخر كما قال تعالى: ﴿اللَّهُ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيحَ فَتُثِرُ سَحَابًا فَيَبْسُطُهُ فِي السَّمَاءِ كَيْفَ يَشَاءُ وَيَجْعَلُهُ كِسْفًا فَتَرَى الْوَدْقَ يَخْرُجُ مِنْ خِلَالِهِ فَإِذَا أَصَابَ بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ إِذَا هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ ﴿٤٨﴾﴾ [سورة الروم: ٤٨]، فالجملة (فتثير سحاباً) أي: تبعثه، وتنقله، ونظير هذا الاستعمال وأثاروا الأرض، و(لا تسقي الحَرث) في محل نصب على الحال. وإقحام (لا) بعد حرف العطف في قوله (ولا تسقي الحَرث) مع أنّ حرف العطف على المنفي بها يغني عن إعادتها، إنّما هو لمراعاة الاستعمال الفصيح في كل وصف أو ما في معناه أدخل فيه حرف (لا) كما تقدم في قوله تعالى: ﴿قَالُوا ادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا هِيَ قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا فَارِضٌ وَلَا بِكْرٌ عَوَانٌ بَيْنَ ذَلِكَ فَافْعَلُوا مَا تُؤْمَرُونَ ﴿٦٨﴾﴾ [سورة البقرة: ٦٨] فإنه لما

(1) الدر المصون: 430/1

(2) ينظر: المحرر الوجيز: 1/164، وتفسير القرطبي: 1/453، والجواهر الحسان في تفسير القرآن: 1/262.

قيدت صفة ذلول بجملة (تسقي الحرث) صار تقدير الكلام: أنّها بقرة لا تثير الأرض ولا تسقي الحرث، فجرت الآية على الاستعمال الفصيح من إعادة (لا)، واختير الفعل المضارع في (تثير) و(تسقي) لأنّه الأنسب بـ(ذلول)، إذ الوصف شبيه بالمضارع، ولأنّ المضارع دال على الحال (1).

والفئة الثانية: جعلت الجملة الفعلية في محل رفع صفة (2)، ومنهم من ذهب إلى ما ذكره السمين الحلبي من احتمال الأوجه الثلاثة (3)، والنحويون يجيزون وقوع الجملة الفعلية حالاً، لكنهم يشترطون أنّ تكون مشتملة على رابط يربطها بالحال إمّا الواو، وإمّا الضمير، وإمّا هما معاً، وأنّ تكون خبرية، فلا يجوز أنّ تكون الحال جملة إنشائية، وألا تكون جملة الحال تعجبية، ولا مصدرية بعلم استقبال، وذلك نحو (سوف، ولن، وأدوات الشرط)، فلا يصح أنّ تقول: جاء محمد إن يسأل يعط، فإن أردت تصحيح ذلك فقل: جاء زيد وهو إن يسأل يعط، فتكون الحال جملة اسمية خبرية (4)، فيصح وقوع الجملة حالاً.

واعترض ابن عطية - وتبعه أبو حيان - على عدّ الجملة الفعلية (تثير الأرض) حالاً؛ لأنه لا يجوز أنّ تكون الجملة حالاً من نكرة (ذلول)، أو (بقرة) (5)، وهذا مردود؛ لأنّ النكرة (بقرة) قد تخصصت بذكر (لا ذلول) فيصح جعل الجملة في محل نصب حال.

ويبدو أنّ عدّ السمين الحلبي الجملة تحتل أكثر من وجه فيه مراعاة للمعنى، والصناعة النحوية، فعند عدّ الجملة في محل نصب حال؛ لأنّها مستوفية الشروط، فالجملة تحتل الأوجه الثلاثة كما ذكر، إلا أنّ الأرجح أنّ تكون في محل نصب حال من حيث المعنى،

-
- (1) ينظر: مشكل إعراب القرآن للقيسي: 98/1، والتحرير والتنوير: 555/1، والمجتبى من مشكل إعراب القرآن: 26/1
(2) ينظر: تفسير الراغب الأصفهاني: 228/1، والكشاف: 151/1، ومفاتيح الغيب: 549/3، والتفسير المظهر: 83/1، والجدول في إعراب القرآن: 160/1، وإعراب القرآن وبيانه: 123/1، وإعراب القرآن للدعاس: 32/1.
(3) ينظر: التبيان في إعراب القرآن: 76/1، واللباب في علوم الكتاب: 169/2.
(4) ينظر: المقتضب: 65/2، وشرح ابن عقيل: 277/2.
(5) ينظر: المحرر الوجيز: 164/1، والبحر المحيط: 145/1

والصناعة النحوية، فهي في محل نصب حال من الضمير (المستكن) في (ذلول) أي: بتقدير: لا تذل حال إثارتها الأرض، وتكون في محل رفع صفة من حيث المعنى؛ لأنها وَصِفَ للبقرة: أَي لَيْسَتْ مِنَ النَّوَاضِحِ الَّتِي يُسْنَى عَلَيْهَا لِسْقِي الزُّرُوعِ، وَحَرَفُ النَّفْيِ الْآخِرُ تَوْكِيدٌ لِلأَوَّلِ: أَي هِيَ بَقْرَةٌ غَيْرُ مُدَلَّلَةٍ بِالْحَرْثِ وَلَا بِالنُّضْحِ،⁽¹⁾ وأما من حيث الصناعة، فلا بد للجملة التي تقع في محل نعت من وجود ضمير يربطها مع المنعوت فهي تابع له في الإعراب، والتعريف، والتنكير نحو: مررت بقوم كرماء، ومررت بزيد الكريم، فلا تنعت المعرفة بالانكارة، فلا تقول: مررت بزيد كريم، ولا تنعت النكرة بالمعرفة، فلا تقول: مررت برجل الكريم⁽²⁾، فالجملة تكون في موضع النعت صفة لـ (بقرة).

والخلاصة أن الجملة تحتمل أن يكون لها من محل من الإعراب على الوجهين (الحال، والصفة)، وتحتمل أيضًا أن تكون مستأنفة، وإن كانت تحتاج إلى تأويل في بعض وجوهها.

خامسًا: احتمالُ الجملةِ الرفعِ عطفًا، والنصبِ على الحال، وكونها معترضةً:

ورد هذا الاحتمال في موضعين من الدر المصون⁽³⁾، أحدهما ما جاء في قوله تعالى:

﴿ أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ إِذْ حَضَرَ يَعْقُوبَ الْمَوْتُ إِذْ قَالَ لِبَنِيهِ مَا تَعْبُدُونَ مِن بَعْدِي قَالُوا نَعْبُدُ إِلَهَكَ وَإِلَهَ آبَائِكَ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ إِلَهًا وَاحِدًا وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ ﴿١٣٣﴾ تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَلَكُمْ مَا كَسَبْتُمْ وَلَا تُسْأَلُونَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٣٤﴾ ﴾ [سورة البقرة: 133، 134]، فالجملة الاسمية (نحن له مسلمون)، (تحتمل ثلاثة أوجه: أحدها: أنها معطوفة على قوله (نعبد) يعني أنها

(1) ينظر: تفسير الراغب الأصفهاني: 228/1، والكشاف: 151/1، ومفاتيح الغيب: 549/3، والتفسير المظهر: 83/1،

والجدول في إعراب القرآن: 160/1، وإعراب القرآن وبيانه: 123/1، وإعراب القرآن للدعاس: 32/1،

(2) ينظر: شرح ابن عقيل: 192/3.

(3) ينظر: الدر المصون: 217/1، و132/2.

تَبَيَّنَتْ جَوَابُهُمْ لَهُ فَأَجَابُوهُ بِزِيَادَةٍ. والثاني: أَنَّهَا حَالٌّ مِنْ فَاعِلٍ (نَعْبُدُ) وَالْعَامِلُ (نَعْبُدُ). والثالث: ... أَلَّا يَكُونَ لَهَا مَحَلٌّ، بَلْ هِيَ جُمْلَةٌ اعْتِرَاضِيَّةٌ مُؤَكِّدَةٌ، أَي: وَمِنْ حَالِنَا أَنَّا لَهُ مَخْلُصُونَ⁽¹⁾، واقتصر بعض من المعربين في إعراب هذه الجملة على كونها في محل نصب حال⁽²⁾، وذكر ابن عطية والقرطبي أن جملة (نَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ) ابتداء وخبر، أي كذلك كنا نحن ونكون، ويحتمل أن يكون في موضع الحال والعامل (نَعْبُدُ)، والتأويل الأول أمدح⁽³⁾، وقيل: تحتمل الوجهين: في محلّ نصب حال، ويجوز أن تكون الواو عاطفة، والجملة معطوفة على جملة مقول القول (نعبد)⁽⁴⁾.

ونستخلص من هذه المسألة أن السمين الحلبي ذكر من الوجوه ما يراه مناسباً من حيث المعنى، والصناعة النحوية، ويجيز النحاة وقوع هذه الجملة حالاً؛ لكونها مستوفية شروط الجملة الحالية⁽⁵⁾، أمّا من حيث المعنى فتكون الجملة حالاً لنوع الإيمان الذي جاء لغرض تخصيص الابتعاد عن الهوى⁽⁶⁾، وتحتمل الجملة أن تكون اعتراضية كما ذهب الزمخشري⁽⁷⁾، والجملة تحتمل الاعتراض، ولاسيما أنها جاءت لتقوية الكلام، ويميزها من الحالية امتناع امتناع قيام مفرد مقامها، وجواز اقترانها بالفاء و(لن) وحرف التنفيس وكونها طلبية، فهنا الجملة إخبارية لا طلبية⁽⁸⁾، فالجملة هنا تحتمل المحل وعدمه، فهي تكون في محل نصب حال أو مقول القول، فالسمين الحلبي راعى الصناعة والمعنى في توجيه هذه الجملة.

(1) الدر المصون: 217/1.

(2) المجتبي من مشكل إعراب القرآن: 49/1، وإعراب القرآن للدعاس: 57/1.

(3) ينظر: والمحرر الوجيز: 214/1، وتفسير القرطبي: 138/2.

(4) ينظر: الجدول في إعراب القرآن: 273/1.

(5) ينظر: همع الهوامع: 327/2.

(6) ينظر: تفسير السمعاني: 123/4.

(7) ينظر: الكشف: 194/1.

(8) تسهيل الفوائد وتكميل المقاصد: 113.

المبحث الثاني

احتمالُ الجمل ثلاثةَ محالّ من الإعراب، وعدمَ المحلّ

أولاً: احتمالُ الجمل الرفعَ على الخبرِ أو النعتِ، والنصبَ على الحال، وكونها مستأنفةً:

ومن أمثلة ذلك ما ورد عند السمين الحلبي من إعراب الجملة في محل الرفع على الخبر، أو النعت، والنصب على الحال، و كونها مستأنفة في قوله تعالى: ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ لَا تَأْخُذُهُ سِنَّةٌ وَلَا نَوْمٌ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِّنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَا يَئُودُهُ حِفْظُهُمَا وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ ﴿٢٥٥﴾﴾ [سورة البقرة: ٢٥٥]، فالجملة الاسمية (لا تأخذه سنة ولا نوم) ذكرها السمين الحلبي بوجوه ((أحدها: أنها في محلّ رفعٍ خبراً للحَيِّ ... الثاني: أنها خبرٌ عن الله تعالى عند مَنْ يُجيز تعدُّ الخبرِ. الثالث: أنها في محلّ نصبٍ على الحال من الضمير المستكنّ في (الْقَيُّوم) كأنه قيل: يقوم بأمر الخلق غير غافلٍ، ... الرابع: أنها استئنافٌ إخبارٍ، أخبر تعالى عن ذاته القديمة بذلك. الخامس: أنها تأكيدٌ للقَيُّوم لأنّ مَنْ جاز عليه ذلك استحالةً أنْ يَكُونَ قَيُّوماً))⁽¹⁾.

وذهب بعض من المعربين إلى ما ذكره السمين الحلبي من أوجه محتملة في الجملة⁽²⁾، واكتفى معربون آخرون بذكر وجهين فقط، فالجملة إما: ((في محل رفع خبر رابع للمبتدأ (الله)، أو في محل نصب حال من الضمير في (القيوم) أي يقوم بأمر الخلق غير غافل))

(1) الدر المصون: 541/2.

(2) ينظر: التبيان في إعراب القرآن: 203/1، واللباب في علوم الكتاب: 317/4.

(1)، أو هي تحتل كونها خبرًا أو مستأنفة (2). واقتصر الدرويش على وجه واحد، فالجمله عنده في محل رفع خبر للمبتدأ (3).

والنحويون يجيزون وقوع الجملة الاسمية خبرًا، ويشترطون فيها وجود ضمير يعود على المبتدأ (4)، ويمكن عد الجملة في محل رفع صفة، فهي جاءت لوصف الله سبحانه وتعالى، فسبحانه لا تأخذه سنة في الرأس، ولا النوم في القلب (5)، وإذا عدت حالية، فهي مستوفية شروط الجملة الحالية، ومنها أن تكون مشتملة على ضمير في (القيوم) يعود على الله الذي (لا تأخذه سنة ولا نوم)، وأجاز النحويون وقوع الجملة الفعلية حالاً، واشترطوا فيها وجود رابط يربطها مع صاحبها سواء أكان الرابط ضميراً، أو الواو (6)، فجملة (لا تأخذه سنة ولا نوم) في محل نصب حال من الضمير المستكن في القيوم كأنه يقول: يقوم بأمر الخلق غير غافل.

والملاحظ مما سبق أن المعربين تباينت آراؤهم في توجيه هذه الجملة الفعلية، وأجدي أميل إلى ما اقتصر عليه الدرويش من عدّ الجملة في محل رفع خبر رابع، لأن الآية الكريمة ابتدأت بلفظ الجلالة، وأخذت تعدد الأخبار عنه، فهو: ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ لَا تَأْخُذُهُ سِنَةٌ وَلَا نَوْمٌ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ ۗ﴾ [سورة البقرة: ٢٥٥].

(1) ينظر: الجدول في إعراب القرآن: 24/3.

(2) ينظر: إعراب القرآن للباقولي: 180/1.

(3) ينظر: إعراب القرآن وبيانه: 382/1.

(4) ينظر: الأصول في النحو: 64/1، واللمع في العربية: 27، والمفصل في صنعة الاعراب: 44، وأوضح المسالك: 193/1.

(5) ينظر: تفسير السمعاني: 275/1.

(6) ينظر: المقتضب: 125 / 4، والمفصل في صنعة الإعراب: 72، وشرح ابن عقيل: 278/2.

ثانياً: احتمالُ الجملةِ الرفعِ على الخبر، والنصبِ على الحال، والجرّ نعتاً، وكونها مستأنفةً:

وردت الجملة التي تحتمل هذه الأوجه في قوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا الرَّسُولُ لَا يَحْزُنكَ الَّذِينَ يُسْكَرُونَ فِي الْكُفْرِ مِنَ الَّذِينَ قَالُوا آمَنَّا بِأَفْوَاهِهِمْ وَلَمْ تُؤْمِنْ قُلُوبُهُمْ وَمِنَ الَّذِينَ هَادُوا سَمَّعُونَ لِلْكَذِبِ سَمَّعُونَ لِقَوْمٍ آخِرِينَ لَمْ يَأْتُوكَ يَحْرِفُونَ الْكَلِمَ مِنْ بَعْدِ مَوَاضِعِهِ يَقُولُونَ إِنْ أُوتِيتُمْ هَذَا فَخُذُوهُ وَإِنْ لَمْ تُؤْتَوْهُ فَاحْذَرُوا وَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ فِتْنَتَهُ فَلَنْ تَمْلِكَ لَهُ مِنْ اللَّهِ شَيْئاً أُولَئِكَ الَّذِينَ لَمْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يُطَهِّرْ قُلُوبَهُمْ لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿٤١﴾ [سورة المائدة: ٤١]، فالجملة الفعلية ((يُحْرِفُونَ)) يجوز أن تكون صفةً لـ(سَمَّاعون)، أي: سَمَّاعون مُحْرِفون، ويجوز أن يكون حالاً من الضمير في (سَمَّاعون) ويجوز أن تكون مستأنفاً لا محلّ له، ويجوز أن تكون خبر مبتدأ محذوف، أي: هم مُحْرِفون، ويجوز أن تكون في محلّ جر صفة لـ(قوم)، أي: لقوم محرفين))⁽¹⁾.

وأغلب المعربين ذكر وجهًا واحدًا، وهو أن تعرب نعتاً، لكنهم اختلفوا في المنعوت، فمنهم من ذكر أنها نعت لـ (سَمَّاعون)، ومنهم من ذكر أنها نعت لـ (قوم)⁽²⁾، وثمة من اكتفى بوجهين هما: إعرابها خبراً لمضمر، أي: هم يحرفون، أو نعتاً لقوم⁽³⁾، أو تحتمل وجهين: ((صفة ثانية لقوم آخرين أو حالاً، ولك أن تجعلها حالاً من الذين يسارعون في الكفر))⁽⁴⁾.

وذهب ثلثة من المعربين إلى ما ذكره السمين الحلبي: ((جملة (يُحْرِفُونَ الكلم) في محلّ جرّ نعت ثالث لـ(قوم)، أو لا محلّ لها استئنافية، أو خبر لمبتدأ محذوف تقديره: هم، أو في محلّ

(1) الدر المصون: 268/4.

(2) ينظر: المحرر الوجيز: 192/2، وإعراب القرآن للباقولي: 1/ 289، والجامع لأحكام القرآن: 182/6، والبحر المديد: 40/2، وإعراب القرآن وبيانه: 476 /2، والميزان في تفسير القرآن: 8/14، والمجتبى من مشكل إعراب القرآن:

229/1، وإعراب القرآن لدعاس: 256/1

(3) ينظر: مدارك التنزيل: 447/1.

(4) مشكل إعراب القرآن للقيسي: 225/1، والتحرير والتنوير: 200/6.

نصب حال من ضمير (سمّاعون)⁽¹⁾، وأعرّبها الطوسي (ت: 672هـ) نعتاً لـ(سماعون)، أو حالاً من ضمير اسم الفاعل، ووجه المعنى: بأن من حرفوا الكلم كانوا يسمعون الكلام من النبي " صلى الله عليه وآله " ثم يحرفون ما سمعوه⁽²⁾.

والملاحظ أن الجملة تحتل الوجوه المتعددة؛ لتقاربها من حيث وظائفها النحوية، إذا ما نُظِرَ إليها أن لها محلاً من الإعراب، وأما إذا عدت لا محلّ لها من الإعراب مستأنفة، فالتركيب يسمح بذلك أيضاً، لأن الكلام مكون من مقاطع تعبيرية عديدة.

ويكشف هذا التعدد عن ولع السمين الحلبي بذكر ما يقتضيه النظر النحو في التركيب من وجوه محتملة، من دون شرح، أو توضيح أحياناً بالمعنى الدقيق لكل وجه نحويّ.

(1) التبيان في إعراب القرآن: 437/1، وينظر: اللباب في علوم الكتاب: 338/7، وأنوار التنزيل: 127/2، ومدارك التنزيل:

447/1، وفتح القدير: 48/2، وإرشاد العقل السليم: 37/3، والجدول في إعراب القرآن: 353/6.

(2) ينظر: البيان في تفسير القرآن: 299/3

الخاتمة

الحمد لله رب العالمين، الذي أنزل كتابه المبين، هدى وبشرى للمؤمنين، والصلاة، والسلام على نبيّه محمد الصادق الأمين، وعلى آله الطيبين الطاهرين.

بعد هذه الرحلة العلمية النافعة لدراسة الاحتمال النحوي للجملة في كتاب الدر المصون ، والوقوف على جانب مما أثاره القرآن الكريم من نشاط لغوي ونحوي قام به علماء العربية ، خدمة للغته الكريمة، أن لي أن أوجز اهم ما توصلت إليه هذه الدراسة من نتائج عامّة بفضل من الله وتوفيقه، تاركةً ما توصلت إليه فيما يخص كل مسألة في مواضعه يلحظه القارئ جلياً.

✍ يتجلى الربط بين المفهوم اللغوي والمفهوم الاصطلاحي للاحتمال النحوي في أن التركيب يحتمل وجهين أو أكثر، فكلّ وجه محمول، أي: يحمله التركيب ويتضمّنه، ولا يخرج مفهوم الاحتمال النحوي عن اتساع الكلام لقبول عدة وجوه من حيث التوجيه النحويّ، ولا يقتصر هذا المصطلح على ميدان النحو، وإنما نجده حاضراً في ميادين أخرى كعلوم الحديث، والدراسات البلاغية، والقرآنية ، واللهجات العربية وغيرها.

✍ يأتي الاحتمال النحوي للجمال في النص القرآني واحداً من مظاهر احتمال الدلالة في القرآن الكريم بصورة عامة ويكون استجابةً لدواعٍ تتصلّ بطبيعة النصّ الكريم، والرسالة التي أنيطت به فضلاً عن كونه نصاً لغوياً يعرضُ له ما يعرض لأيّ نصّ لغويّ آخر من تعدّد في الفهم.

✍ في الدراسة بيان لجهود علماء العربية - ولا سيما المعربين والمفسرين - في بحث الاحتمال النحوي للتركيب القرآني، إحصاءً ومناقشة، وما ذلك إلا لخدمة كتاب الله تعالى،

بالكشف عن معانيه وأسرار تعبيره، مما يسهم في مساعدة الدارسين على فهم النصّ وتدبر دلالته.

كشفت الدراسة أن الاحتمال النحوي للجملة كان وراءه دواعٍ عديدة، دعت إليه، منها ما يتصل بطبيعة التركيب وإعرابه المحليّ، أو الخلاف النحوي واجتهادات المعربين، ومنها ما يتصل بفقدان نغمة الكلام، أو تقارب وظائفه النحويّة الذي سوّغ للمعربين ذكر احتمالات متعددة لتوجيه الجملة، بلحاظ أن هذه الوظيفة النحوية تقترب من تلك، والتركيب النحويّ يتسع لهما كليهما من حيث توجيهه.

مما شاع من دواعي احتمال الجملة أن الإعراب المحليّ للجملة يقتضي أن تشترك في أكثر من موقع إعرابي ضمن حالة إعرابية واحدة كأن تحتل الحال والمفعول وفي حالة النصب مثلاً، أو ضمن أكثر من حالة، كأن تحتل الجملة الرفع على الخبرية، والنصب على الحالية.

ألمعت الدراسة إلى أن المتلقي - وهو معرب النص - له أثر في نشأة الاحتمال النحويّ ففكرة المتلقي، وطريقة معالجته للنص القرآني مختلف باختلاف القدرة الفكرية، والثقافية له، ولذلك تجد الجملة لا تحتل غير وجه واحد عند معرب، بينما تحتل عند آخر أكثر من وجه.

قد تتظافر الدواعي لاحتمال الجمل لأكثر من وجه نحوي، ولا يقتصر احتمالها على داعٍ واحد فقط، كأن تجتمع طبيعة تركيب الجملة، ووجود خلاف نحوي فيه، مع ما يستدعيه من تقارب الوظائف النحوية، ليسهم ذلك كله مجتمعاً في احتمال تلك الجملة لأكثر من وجه.

لم يعن السمين الحلبي كثيراً بالمفاضلة بين الوجوه النحوية التي يذكرها في توجيه الجملة، ترجيحاً أو تضعيفاً، بقدر عنايته بإيراد الوجه النحوي المحتمل في التركيب القرآني،

ولا سيما أن الحلبي يعنى كثيراً بإيراد الأوجه النحوية التي ذكرها من سبقه، فيجمعها في تحليله للجملة، فينتج عندها وجوه محتملة متعددة، تبقى محلّ نظر وتأمّل للدارسين.

✍ يكثّر عند السمين الحلبي ذكر الأوجه النحوية التي تحتلها الجملة من دون بيان المعاني النحوية التي تترتب على هذه الأوجه، ولعل ذلك راجع إلى كثرة ما يذكره من احتمالات في التوجيه، وإلى وضوح تلك المعاني في أغلب المسائل، وإن كان يذكر معاني الأوجه النحوية في مواضع تستدعي ذلك.

✍ لم يقتصر احتمال الجملة في الدر المصون على كونها لها محلّ من الإعراب فقط، أو ليس لها محلّ فقط، وإنما قد يقوم الاحتمال على الجمع بين احتمال كونها لها محلّ أو ليس لها محلّ من الإعراب، وهذا يقتضي فهماً دقيقاً لمواقع الجمل ومعانيها في التعبير القرآني.

✍ سجلت الدراسة أن الاحتكام إلى دلالة النص القرآني واستحضار السياق، والقرائن التعبيرية، قد يقلل من احتمال الجملة للوجوه النحوية، إذ نلمس أحياناً أن غاية المعرب ذكر ما تحتله الجملة من توجيهات ذكرها السابقون، من دون إنعام النظر فيها، ورفض بعضها أو عدم ذكره أصلاً، إظهاراً للإمام باحتمالات الجملة، وذكر ما سطره المعربون من آراء فيها، وهذا ما زاد من تعدد الوجوه النحوية المحتملة بغض النظر عن ضعفها أو قوتها.

✍ كشفت الدراسة عن العلاقة بين الإعراب، والمعنى الدلالي في توجيه الجملة القرآنية، إذ إن لكل واحد منهما أثراً في الآخر يكشف الصلة الوثقى بين الصناعة النحوية في تحليل النص القرآني نحويّاً.

قد يقود الاحتكام إلى الصناعة النحوية والمعنى إلى توجيه الجملة بوجه لم يختره السمين الحلبي من بين الأوجه المحتملة فيها، وذلك يعود إلى اختلاف المعربين في فهم الاحتمالات الواردة في الجملة، وإلى ما يراه الدارسون من احتمال وجه دون آخر.

قد لا يكتفي السمين الحلبي بما سبقه من المعربين في بيان الاحتمال النحوي للجملة، وإنما يتخذ الاجتهاد سبيلاً في ذكره الأوجه لم يسبق إليها استناداً إلى فهمه وتحليله النحوي.

رصدت الدراسة أنّ السمين الحلبي أحياناً يذكر أوجهاً إعرابية تحتملها الجملة، كان بالإمكان عدم ذكرها؛ لما تحتاجه من تكلف في الصناعة النحوية، أو في تأويل المعنى، أو فيهما كليهما، مع وجود وجوه أخرى محتملة لا تحتاج إلى ذلك التكلف.

وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على محمد المصطفى الأمين وعلى آله الطيبين الطاهرين .

المصادر والمراجع

• القرآن الكريم

أولاً:- الكتب المطبوعة:-

- أ -

- إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم، أبو السعود العمادي (ت:982هـ)، دار إحياء التراث العربي - بيروت، 1994م.
- أسئلة وأجوبة في إعراب القرآن، ابن هشام الأنصاري (ت:761هـ)، تحقيق: محمد نغش، عمادة البحث العلمي بالجامعة الإسلامية، المدينة المنورة، المملكة العربية السعودية، الطبعة الأولى، 1403هـ/1983م.
- أسرار العربية، عبد الرحمن بن محمد بن عبيد الله الأنباري (ت:577هـ) ، تحقيق: محمد حسين شمس الدين ، المجمع العلمي العربي - دمشق، الطبعة الأولى، 1418هـ-1997م.
- الأشباه والنظائر، جلال الدين السيوطي (ت:911هـ)، تحقيق: عبد العال سالم مكرم، مؤسسة الرسالة، بيروت ، الطبعة الأولى، 1985م.
- الأصول في النحو ، أبو بكر ابن السراج (ت:316هـ)، تحقيق: عبد الحسين الفتلي ، مؤسسة الرسالة، لبنان - بيروت ، الطبعة الرابعة، 1999م.
- إعراب الجمل وأشباه الجمل، فخر الدين قباوة ، دار الآفاق الجديدة، بيروت، الطبعة الثالثة، 1981م.
- إعراب القرآن الكريم، الأستاذ: عبد الله علوان، ومحمد سنبل، وجاد العزب، وخالد الخولي ، وصبري عبد العظيم، والسيد فرج، دار الصحافة للتراث - مصر، الطبعة الأولى -1425م -2005م.

- إعراب القرآن الكريم، أحمد عبيد الدعاس، وأحمد محمد حميدان، وإسماعيل محمود القاسم، دار المنير ودار الفارابي - دمشق، الطبعة الأولى، 1425 هـ.
- إعراب القرآن المنسوب للزجاج، جامع العلوم الأصفهاني الباقولي (ت: نحو 543هـ)، تحقيق ودراسة: إبراهيم الإبياري، دار الكتاب المصري - القاهرة ودار الكتب اللبنانية - بيروت - القاهرة، الطبعة الرابعة - 1420 هـ.
- إعراب القرآن وبيانه، محيي الدين الدرويش (ت: 1402 هـ)، دار الإرشاد للشؤون الجامعية - حمص - سورية، دار اليمامة، دار ابن كثير - دمشق - بيروت، الطبعة الرابعة، 1415 هـ.
- إعراب القرآن، أبو جعفر النَّحَّاس (ت: 338هـ)، وضع حواشيه وعلق عليه: عبد المنعم خليل إبراهيم، منشورات محمد علي بيضون، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى، 1421 هـ.
- الإعراب المحلي للمفردات النحوية، حسين منصور الشيخ، المؤسسة العربية للدراسات والنشر - بيروت، الطبعة الأولى، 2009م.
- أنموذج جليل في أسئلة وأجوبة عن غرائب آي التنزيل، زين الدين الحنفي الرازي (ت: 666هـ) تحقيق: د. عبد الرحمن بن إبراهيم المطرودي، دار عالم الكتب، المملكة العربية السعودية - الرياض، الطبعة الأولى، 1413 هـ، 1991م.
- أنوار التنزيل وأسرار التأويل، ناصر الدين البيضاوي (ت: 685هـ) تحقيق: محمد عبد الرحمن المرعشلي، دار إحياء التراث العربي - بيروت، الطبعة الأولى - 1418 هـ.
- أوضح المسالك إلى ألفية ابن مالك، ابن هشام الأنصاري (ت: 761هـ)، تحقيق: يوسف الشيخ محمد البقاعي، دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع، بيروت، (د.ت).
- الإيضاح في علوم البلاغة، جلال الدين القزويني (ت: 739 هـ)، تحقيق: محمد عبد المنعم خفاجي، دار الجيل - بيروت، الطبعة الثالثة، (د.ت)

- الايضاح في علل النحو ، ابو القاسم الزجاج (ت: 337هـ) ،م: الدكتور مازن المبارك ،ن: دار النفائس -بيروت ، ط: الخامسة، 1406هـ-1986م.

- ب -

- بحر العلوم ، أبو الليث نصر بن محمد السمرقندي (ت:373هـ) ، تحقيق: د. محمود مطرجي ، دار الفكر - بيروت، (د.ت)
- البحر المحيط في التفسير ، أبو حيان الأندلسي (ت:745هـ)، تحقيق: صدقي محمد جميل، دار الفكر - بيروت، الطبعة 1420 هـ.
- البحر المديد في تفسير القرآن المجيد ، ابن عجيبة الحسني (ت:1224هـ) ، تحقيق: أحمد عبد الله القرشي رسلان، د. حسن عباس زكي - القاهرة الطبعة الثانية، 1419.
- البستان في إعراب مشكلات القرآن، أحمد بن أبي بكر بن عمر الجبلي، مركز الملك فيصل للبحوث والدراسات الإسلامية، الطبعة الأولى، 1439هـ - 2018م.
- بناء الجملة العربيّة، د. محمّد حماسة عبد اللطيف، دار غريب للطباعة والنشر والتوزيع، القاهرة، 2003م.

- ت -

- التبيان في إعراب القرآن ، أبو البقاء العكبري (ت:616هـ) ، تحقيق: علي محمد البجاوي، دار الشام للتراث، بيروت، 1976م.
- التبيان في تفسير غريب القرآن، شهاب الدين، ابن الهائم (ت:815هـ)، تحقيق: د ضاحي عبد الباقي محمد، دار الغرب الإسلامي - بيروت، الطبعة الأولى - 1423 هـ.

- تحرير ألفاظ التنبيه، محيي الدين يحيى بن شرف النووي (ت: 676هـ)، تحقيق: عبد الغني الدليمي، دار القلم - دمشق، الطبعة الأولى، 1408هـ.
- التحرير والتتوير «تحرير المعنى السديد وتتوير العقل الجديد من تفسير الكتاب المجيد، محمد الطاهر بن محمد بن محمد الطاهر بن عاشور التونسي (ت: 1393هـ)، الدار التونسية للنشر - تونس، 1984م.
- التحليل النحوي عند ابن هشام الانصاري، د. وائل الحربي، دار النخبة للطباعة والنشر، والطبعة الأولى، 1439هـ - 2018م.
- التذييل والتكميل في شرح كتاب التسهيل، أبو حيان الأندلسي (ت: 745هـ) تحقيق: د. حسن هنداوي، دار القلم - دمشق (من 1 إلى 5)، وباقي الأجزاء: دار كنوز إشبيليا، الطبعة الأولى (د.ت).
- التسهيل لعلوم التنزيل، أبو القاسم، محمد بن أحمد بن محمد بن عبد الله، ابن جزي الكلبى الغرناطي (ت: 741هـ)، تحقيق: د. عبد الله الخالدي، شركة دار الأرقم بن أبي الأرقم - بيروت، الطبعة الأولى - 1416هـ.
- تعدد التوجيه النحوي: مواضعه - أسبابه - نتائجه، محمد حسنين صبرة، القاهرة، دار الغرب للنشر والتوزيع، الطبعة الأولى، 2006م.
- التعريفات، علي بن محمد الشريف الجرجاني (ت: 816هـ)، ضبطه وصححه: جماعة من العلماء بإشراف: دار الكتب العلمية بيروت - لبنان، الطبعة الأولى، 1403هـ - 1983م.
- التفسير البسيط، علي بن أحمد الواحدي، (ت: 468هـ)، أصل تحقيقه في (15) رسالة دكتوراه بجامعة الإمام محمد بن سعود، ثم قامت لجنة علمية من الجامعة بسبكه وتنسيقه، عمادة البحث العلمي - جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية، الطبعة الأولى، 1430هـ.

- تفسير الراغب الأصفهاني، أبو القاسم الحسين بن محمد المعروف بالراغب الأصفهاني (ت:502هـ)، تحقيق ودراسة: د. محمد عبد العزيز بسيوني، كلية الآداب - جامعة طنطا، الطبعة الأولى: 1420 هـ - 1999 م، الجزء الرابع والخامس، تحقيق ودراسة: الدكتورة هند بنت محمد بن زاهد سردار، كلية الدعوة وأصول الدين . جامعة أم القرى، الطبعة الأولى، 2001م.
- تفسير الشعراوي - الخواطر، محمد متولي الشعراوي (ت:1418هـ) ، مطابع أخبار اليوم، القاهرة، (د.ت).
- تفسير القرآن ، أبو المظفر منصور بن محمد السمعاني (ت:489هـ)، تحقيق: ياسر بن إبراهيم وغنيم بن عباس بن غنيم ، دار الوطن، الرياض - السعودية، الطبعة الأولى، 1418هـ - 1997م
- تفسير القرآن الحكيم (تفسير المنار)، محمد رشيد رضا الحسيني (ت:1354هـ) ، الهيئة المصرية العامة للكتاب، 1990 م.
- تفسير القرآن العزيز، ابن أبي زَمَين المالكي (ت:399هـ)، تحقيق: أبو عبد الله حسين بن عكاشة - محمد بن مصطفى الكنز، الفاروق الحديثة - مصر القاهرة ، الطبعة الأولى، 1423 هـ - 2002 م.
- تفسير القرآن الكريم، ابن قيم الجوزية (ت:751هـ)، تحقيق: مكتب الدراسات والبحوث العربية والإسلامية بإشراف الشيخ إبراهيم رمضان، دار ومكتبة الهلال - بيروت، الطبعة الأولى - 1410 هـ.
- تفسير الكتاب العزيز وإعرابه، ابن أبي الربيع الإشبيلي (ت:688هـ)، تحقيق: علي بن سلطان الحكمي، الجامعة الإسلامية بالدينة المنورة، الأعداد 85 - 100 السنوات 22 - 25 المحرم 1410 هـ - ذو الحجة 1413 هـ

- تفسير الماتريدي - تأويلات أهل السنة، أبو منصور الماتريدي (ت: 333هـ) تحقيق: د. مجدي باسلوم ، دار الكتب العلمية - بيروت، لبنان ، الطبعة الأولى، 1426 هـ - 2005 م.
- تفسير الماوردي (النكت والعيون)، أبو الحسن علي بن محمد الماوردي (ت: 450هـ)،، تحقيق: السيد ابن عبد المقصود بن عبد الرحيم، دار الكتب العلمية - بيروت / لبنان، (د.ت).
- تفسير المراغي، أحمد بن مصطفى المراغي (ت: 1371هـ)، شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي وأولاده بمصر، الطبعة الأولى، 1365 هـ - 1946 م.
- التفسير المظهري، محمد ثناء الله المظهري، تحقيق: غلام نبي التونسي، مكتبة الرشدية - الباكستان، 1412 هـ.
- التفسير الواضح،، محمد محمود الحجازي، دار الجيل الجديد، بيروت، الطبعة العاشرة، 1413 هـ.
- التلخيص في تفسير القرآن العظيم ، موفق الدين بن يوسف الكواشي (ت: 680هـ)، تحقيق: أ.د. محيي هلال السرحان ، ديوان الوقف السني، مركز البحوث والدراسات الإسلامية، الطبعة الأولى، 1996م.
- تنوير المقباس من تفسير ابن عباس، لعبد الله بن عباس (ت: 68)، جمعه: مجد الدين أبو طاهر محمد بن يعقوب الفيروزآبادي (ت: 817هـ)، دار الكتب العلمية، لبنان، 2004م.
- تهذيب اللغة، محمد بن أحمد بن الأزهر، (ت: 370هـ)، تحقيق: محمد عوض مرعب، دار إحياء التراث العربي - بيروت، الطبعة الأولى، 2001م.
- تمهيد القواعد بشرح تسهيل الفوائد، محب الدين الحلبي، المعروف بناظر الجيش (ت: 778 هـ)، دراسة وتحقيق: أ.د. علي محمد فاخر وآخرين، دار السلام للطباعة

والنشر والتوزيع والترجمة، القاهرة - جمهورية مصر العربية، الطبعة الأولى، 1428 هـ.

- ج -

- جامع البيان عن تأويل آي القرآن، محمد بن جرير، أبو جعفر الطبري (ت:310هـ) تحقيق: أحمد محمد شاكر، مؤسسة الرسالة، الطبعة الأولى، 1420 هـ - 2000 م.
- جامع الدروس العربية، مصطفى بن محمد سليم الغلاييني (ت:1364هـ)، المكتبة العصرية، صيدا - بيروت الطبعة الثامنة والعشرون، 1414 هـ - 1993 م.
- الجامع لأحكام القرآن = تفسير القرطبي، أبو عبد الله محمد بن أحمد القرطبي (ت:671هـ) تحقيق: أحمد البردوني وإبراهيم إطفيش، دار الكتب المصرية - القاهرة الطبعة الثانية، 1384 هـ - 1964 م.
- الجدول في إعراب القرآن الكريم ، محمود بن عبد الرحيم صافي (ت:1376هـ)، دار الرشيد، دمشق - مؤسسة الإيمان، بيروت ، الطبعة الرابعة، 1418 هـ.
- الجمل في النحو، المنسوب للخليل بن أحمد الفراهيدي (ت:170هـ)، تحقيق: د. فخر الدين قباوة، (د.ط)، الطبعة الخامسة، 1995 هـ.
- الجملة العربية والمعنى ، د.فاضل صالح السامرائي، دار ابن حزم، الطبعة الأولى، 2000 م.
- جمهرة اللغة ، ابن دريد الأزدي (ت:321هـ) ، تحقيق: رمزي منير بعلبكي، دار العلم للملايين - بيروت، الطبعة الأولى، 1987 م
- الجواهر الحسان في تفسير القرآن، عبد الرحمن بن محمد بن مخلوف الثعالبي (ت:875هـ)، تحقيق: الشيخ محمد علي معوض، والشيخ عادل أحمد عبد الموجود، دار إحياء التراث العربي - بيروت، الطبعة الأولى - 1418 هـ.

- ح -

- حاشية الشهاب على تفسير البيضاوي، المُسمّاة: عناية القاضي وكفاية الرازي ، شهاب الدين الخفاجي (ت:1069هـ)، دار صادر - بيروت، (د.ت).
- حاشية الصبّان على شرح الأشموني لألفية ابن مالك، محمد بن علي الصبّان (ت:1206هـ)، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان، الطبعة الأولى 1417 هـ -1997م.

- خ -

- الخصائص، أبو الفتح عثمان بن جنّي (ت:392 هـ)، تحقيق: محمّد عليّ النجار، الهيئة المصريّة العامة للكتاب، مصر، الطبعة الرابعة، 1999م.

- د -

- الدر المصون في علوم الكتاب المكنون، أحمد بن يوسف بن عبد الدائم المعروف بالسمين الحلبي (ت:756هـ)، تحقيق: د. أحمد محمد الخراط، دار القلم، دمشق، 1987م.
- درة التنزيل وغرة التأويل، أبو عبد الله محمد بن عبد الله الأصبهاني المعروف بالخطيب الإسكافي (ت:420هـ)، دراسة وتحقيق وتعليق: د. محمد مصطفى آيدين، جامعة أم القرى، معهد البحوث العلمية - مكة المكرمة، الطبعة الأولى، 1422 هـ - 2001م.
- دلائل الإعجاز، عبد القاهر الجرجاني (ت:471هـ)، تحقيق: محمود محمد شاکر أبو فھر، مطبعة المدني بالقاهرة - دار المدني بجدة، الطبعة الثالثة 1413 هـ - 1992م.
- دلالة تراكيب الجمل عند الأصوليين ، موسى بن مصطفى العبيدان ، الأوائل للنشر والتوزيع والخدمات الطباعية، سورية - دمشق، الطبعة الأولى 2002م.

- ر -

- روح البيان ، إسماعيل حقي بن مصطفى الخلوتي (ت:1127هـ)، دار الفكر - بيروت (د.ت).
- روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني ، شهاب الدين محمود بن عبد الله الحسيني الآلوسي (ت:1270هـ)، تحقيق: علي عبد الباري عطية، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى، 1415 هـ.

- ز -

- زاد المسير في علم التفسير، جمال الدين ابن الجوزي (ت:597هـ) تحقيق: عبد الرزاق المهدي، دار الكتاب العربي - بيروت الطبعة الأولى - 1422 هـ.

- س -

- سر الفصاحة، عبد الله بن سنان الخفاجي (ت:466هـ)، دار الكتب العلمية، لبنان، الطبعة الأولى 1402هـ، 1982م.
- سر صناعة الإعراب أبو الفتح عثمان بن جني (ت:392هـ) ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى 1421هـ - 2000م.

- ش -

- شرح ابن عقيل على ألفية ابن مالك، ابن عقيل، عبد الله بن عبد الرحمن العقيلي (ت:769هـ)، تحقيق: محمد محيي الدين عبد الحميد، دار التراث - القاهرة، دار مصر للطباعة، سعيد جودة السحار وشركاه، الطبعة العشرون 1400 هـ - 1980م.
- شرح الأشموني على ألفية ابن مالك، علي بن محمد الأشموني (ت:900هـ)، دار الكتب العلمية بيروت - لبنان، الطبعة الأولى، 1419هـ - 1998م.

- شرح التصريح على التوضيح أو التصريح بمضمون التوضيح في النحو، خالد بن عبد الله الأزهرى (ت:905هـ)، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى، 1421هـ - 2000م.
- شرح الكافية الشافية ، ابن مالك الطائي الجيانيّ (ت:672هـ)، تحقيق: عبد المنعم أحمد هريدي ، جامعة أم القرى مركز البحث العلمي وإحياء التراث الإسلامي كلية الشريعة والدراسات الإسلامية مكة المكرمة، الطبعة الأولى، (د.ت).
- شرح المفصل للزمخشري ، موفق الدين يعيش بن علي بن يعيش (ت:643هـ) ، تحقيق: أحمد السيد سيد أحمد، وإسماعيل عبد الجواد، المكتبة التوفيقية، القاهرة، (د.ت).
- شرح تسهيل الفوائد، ابن مالك الطائي الجيانيّ (ت:672هـ)، تحقيق: د. عبد الرحمن السيد، د. محمد بدوي المختون، هجر للطباعة والنشر والتوزيع والإعلان، الطبعة الأولى، 1410هـ - 1990م.
- شرح شذور الذهب في معرفة كلام العرب، ابن هشام الأنصاري (ت:761هـ)، تحقيق: محمد محيي الدين عبد الحميد ، دار الفكر، بيروت، (د.ت).
- شرح قطر الندى وبل الصدى، ابن هشام الأنصاري (ت:761هـ)، تحقيق: محمد محيي الدين عبد الحميد، القاهرة الطبعة الحادية عشرة، 1383 هـ.

- ص -

- صبح الأعشى في صناعة الإنشاء، أحمد بن علي بن أحمد الفزاري القلقشندي (ت: 821 هـ)، تحقيق: د. يوسف علي الطويل، دار الفكر - دمشق، الطبعة الأولى، 1987.

- ض -

- ضياء السالك إلى أوضح المسالك، محمد عبد العزيز النجار، مؤسسة الرسالة، الطبعة الأولى، 1422 هـ - 2001 م.
- الضابط النحوية في تيسير، الدكتور خير الدين القاسمي، الطبعة الأولى، دار المعارف للنشر والتوزيع - بيروت.

- ع -

- العقد الفريد، ابن عبد ربه الأندلسي (ت:328هـ)، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى، 1404 هـ.
- علم إعراب القرآن - تأصيل وبيان، د.يوسف بن خلف العيساوي، دار الصمعي للنشر والتوزيع، السعودية، ط1، 2007 م.
- علل النحو، محمد بن عبد الله بن العباس، ابن الوراق (ت:381هـ)، م: محمود جاسم محمد الدرويش، مكتبة الرشيد - الرياض / السعودية، ط: الأولى، 1420 - 1999 م.

- غ -

- غرائب القرآن و رغائب الفرقان، نظام الدين النيسابوري (ت:850هـ)، تحقيق: الشيخ زكريا عميرات، دار الكتب العلمية - بيروت، الطبعة الأولى، 1416 هـ.

- ف -

- فتح القدير، محمد بن علي بن محمد بن عبد الله الشوكاني (ت:1250هـ)، دار ابن كثير، دار الكلم الطيب - دمشق، بيروت، الطبعة الأولى - 1414 هـ.
- الفصول المفيدة في الواو المزيدة، صلاح الدين العلائي (ت:761هـ) تحقيق: حسن موسى الشاعر، دار البشير - عمان، الطبعة الأولى، 1410 هـ - 1990 م.

- الفلك الدائر على المثل السائر (مطبوع بآخر الجزء الرابع من المثل السائر)، عبد الحميد بن هبة الله المعروف بابن أبي الحديد (ت:656هـ) تحقيق: أحمد الحوفي، وبدوي طبانة، دار نهضة مصر للطباعة والنشر والتوزيع، القاهرة (د.ت).

- ق -

- القاعدة النحوية، دراسة نقدية تحليله، الدكتور أحمد عبد العظيم عبد الغني، كلية دار العلوم للنشر والتوزيع، 1410هـ-1990

- ك -

- الكافية في علم النحو، جمال الدين ابن الحاجب (ت: 646 هـ) تحقيق: د.صالح عبد العظيم الشاعر، مكتبة الآداب - القاهرة، الطبعة الأولى، 2010 م.
- العين، الخليل بن أحمد الفراهيدي (ت:170هـ)، تحقيق: د. مهدي المخزومي، د. إبراهيم السامرائي، دار ومكتبة الهلال، (د.ت).
- الكتاب الفريد في إعراب القرآن المجيد، المنتجب الهمذاني (ت:643 هـ)، حقق نصوصه وخرجه وعلق عليه: محمد نظام الدين الفتيح، دار الزمان للنشر والتوزيع، المدينة المنورة - المملكة العربية السعودية، الطبعة الأولى، 1427 هـ - 2006 م.
- الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل وعيون الاقاويل في وجوه التأويل، جار الله الزمخشري (ت:538هـ)، دار الكتاب العربي - بيروت الطبعة الثالثة - 1407 هـ.
- كشف المشكلات وإيضاح المعضلات، جامع العلوم الباقولي (ت:543 هـ)، تحقيق: د. محمد أحمد الدالي، مطبعة الصباح، الطبعة الأولى، 1995م.

- الكشف والبيان عن تفسير القرآن، أحمد بن محمد بن إبراهيم الثعلبي (ت: 427 هـ)، تحقيق: الإمام أبي محمد بن عاشور، مراجعة وتدقيق: نظير الساعدي، دار إحياء التراث العربي، بيروت، الطبعة الأولى، 2002م.
- الكليات - معجم في المصطلحات والفروق اللغوية، أبو البقاء الكفوي (ت: 1094 هـ)، تحقيق: د. عدنان درويش، ومحمد المصري، مطبعة الرسالة، بيروت، الطبعة الثانية، 1998م.

- ل -

- لباب التأويل في معاني التنزيل، علاء الدين علي بن محمد بن إبراهيم المعروف بالخازن (ت: 741 هـ)، تصحيح: محمد علي شاهين، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى، 1415هـ.
- اللباب في علوم الكتاب، سراج الدين بن عادل الدمشقي (ت: 775 هـ)، تحقيق: عادل أحمد عبد الموجود، وعلي محمد معوض، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى، 1998م.
- لسان العرب، جمال الدين بن منظور (ت: 711 هـ)، دار صادر، بيروت، (د.ت.).
- اللمع في العربية، أبو الفتح عثمان بن جني (ت: 392 هـ)، تحقيق: فائز فارس، دار الكتب الثقافية، الكويت، (د.ت.).

- م -

- مجاز القرآن، أبو عبيدة التيمي (ت: 210 هـ)، عارضه بأصوله وعلق عليه: د. محمد فؤاد سزكين، مكتبة الخانجي، القاهرة، 1988م.

- المجتبى من مشكل إعراب القرآن، د. أحمد محمد الخراط، مجمع الملك فهد لطباعة المصحف الشريف، المدينة المنورة، 1426هـ.
- مجمل اللغة، أحمد بن فارس (ت: 395 هـ)، دراسة وتحقيق: د. زهير عبد المحسن سلطان، مؤسسة الرسالة، بيروت، الطبعة الثانية، 1986م.
- محاسن التأويل: جمال الدين القاسمي (ت: 1332 هـ)، تحقيق: محمد باسل عيون السود، دار الكتب العلميّة، بيروت، الطبعة الأولى، 1418هـ.
- المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز، ابن عطية الأندلسي (ت: 542 هـ) تحقيق: عبد السلام عبد الشافي محمد، دار الكتب العلمية - بيروت الطبعة الأولى - 1422 هـ.
- المحكم والمحيط الأعظم، عليّ بن إسماعيل بن سيده (ت: 458 هـ)، تحقيق: د. عبد الحميد هنداوي، دار الكتب العلميّة، بيروت، الطبعة الأولى، 2000م.
- مختار الصحاح، زين الدين أبو عبد الله محمد بن أبي بكر الرازي (ت: 666 هـ)، تحقيق: يوسف الشيخ محمد، المكتبة العصرية - الدار النموذجية، بيروت - صيدا، الطبعة الخامسة، 1420 هـ / 1999م.
- مدارك التنزيل وحقائق التأويل، حافظ الدين النسفي (ت: 710 هـ)، حقه وخرج أحاديثه: يوسف عليّ بديوي، راجعه وقدم له: محيي الدين ديب، دار الكلم الطيب، بيروت، الطبعة الأولى، 1998م.
- مسائل خلافية في النحو، أبو البقاء العكبري (ت: 616 هـ)، تحقيق: عبد الفتاح سليم، مكتبة الآداب، القاهرة، الطبعة الثالثة، 1428.

- مشارق الأنوار على صحاح الآثار، عياض بن موسى بن عياض اليحصبي (ت:544هـ) ، المكتبة العتيقة ودار التراث، (د.م)، (د.ت).
- مشكل إعراب القرآن، مكّي بن أبي طالب القيسيّ (ت:437 هـ)، تحقيق: د.حاتم صالح الضامن، مؤسسة الرسالة، بيروت، الطبعة الثانية، 1405هـ.
- معالم التنزيل في تفسير القرآن، أبو محمّد الحسين بن مسعود البغويّ (ت:510 هـ)، تحقيق: عبد الرزاق المهديّ، دار إحياء التراث العربيّ، بيروت، الطبعة الأولى، 1420هـ.
- معاني القرآن، أبو الحسن الأخفش الأوسط (ت:215 هـ)، تحقيق: الدكتورة هدى محمود قراعة، مكتبة الخانجي، القاهرة، الطبعة الأولى، 1990م.
- معاني القرآن، أبو زكريا يحيى بن زياد الفراء (ت:207 هـ)، تحقيق . الجزء الأول: أحمد يوسف نجاتي، محمّد عليّ النجار، الجزء الثاني: محمّد عليّ النجار، الجزء الثالث: د. عبد الفتاح إسماعيل شلبي، مراجعة: عليّ النجديّ ناصف، دار السرور، (د.م)، (د.ت).
- معاني القرآن وإعرايه، أبو إسحاق الزجاج (ت:311 هـ)، شرح وتحقيق: د. عبد الجليل عبده شلبي، خرّج أحاديثه: عليّ جمال الدين محمّد، دار الحديث، القاهرة، 2004م.
- المعجم الوسيط، ، إبراهيم مصطفى، وأحمد الزيات، وحامد عبد القادر، ومحمّد النجار، دار الدعوة، مجمع اللغة العربية بالقاهرة، (د.ت).

- معجم ديوان الأدب، إسحاق بن إبراهيم بن الحسين الفارابي (ت: 350 هـ)، تحقيق: د. أحمد مختار عمر، مراجعة: د. إبراهيم أنيس، مؤسسة دار الشعب للصحافة والطباعة والنشر، القاهرة، 2003م.
- معجم لغة الفقهاء، محمد رواس قلعجي - حامد صادق قنبي، دار النفائس للطباعة والنشر والتوزيع، الطبعة الثانية، 1408 هـ - 1988 م
- مغني اللبيب عن كتب الأعراب، ابن هشام الأنصاري (ت: 761 هـ)، تحقيق: د. مازن المبارك، ومحمد علي حمد الله، دار الفكر، دمشق، الطبعة السادسة، 1985م.
- مفاتيح الغيب (التفسير الكبير)، فخر الدين الرازي (ت: 606 هـ)، دار إحياء التراث العربي، بيروت، الطبعة الثالثة، 1420هـ.
- مفردات ألفاظ القرآن، الراغب الأصفهاني (ت: 502 هـ)، تحقيق: صفوان عدنان داوودي، دار القلم - دمشق، الدار الشامية - بيروت، الطبعة الأولى، 1426هـ.
- المفصل في صنعة الإعراب، جار الله الزمخشري (ت: 538هـ)، تحقيق: د. علي بو ملحم، مكتبة الهلال - بيروت، الطبعة الأولى، 1993م.
- المقتضب، أبو العباس المبرّد (ت: 285 هـ)، تحقيق: محمد عبد الخالق عزيمة، المجلس الأعلى للشؤون الإسلامية، القاهرة، 1994م.
- المقرّب ومعه مثل المقرّب، علي بن مؤمن بن محمد الإشبيلي، المعروف بابن عصفور (ت: 669 هـ)، تحقيق: عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى، 1418 هـ.

- مناهل العرفان في علوم القرآن، محمد عبد العظيم الزرقاني (ت: 1367هـ)، مطبعة عيسى البابي الحلبي وشركاه، مصر، الطبعة الثالثة، (د.ت).
- موصل الطلاب إلى قواعد الإعراب، خالد بن عبد الله الأزهرى، (ت: 905هـ)، تحقيق: عبد الكريم مجاهد، الرسالة - بيروت، الطبعة الأولى، 1415هـ 1996م
- المعجم المفصل في النحو العربي، دكتور عزيز فوال، الطبعة الثانية 2004م، النشر دار الكتب العلمية - بيروت .

— ن —

- النحو الأساسي، أحمد مختار عمر - مصطفى النحاس زهران - محمد حماسة عبد اللطيف، ذات السلاسل - الكويت، الطبعة الرابعة، 1994 م.
- النحو العربي، إبراهيم بركات، دار النشر للجامعات، مصر، الطبعة الأولى، 2007م.
- النحو الوافي، عباس حسن (ت: 1398 هـ)، دار المعارف، القاهرة، 1963م.
- نهج البلاغة - وهو مجموع ما اختاره الشريف الرضي من كلام سيدنا أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام - شرح الشيخ محمد عبده، دار المعرفة للطباعة والنشر، بيروت، (د.ت).

— ه —

- الهداية إلى بلوغ النهاية في علم معاني القرآن وتفسيره وأحكامه وجمل من فنون علومه، مكّي بن أبي طالب القيسي (ت: 437 هـ)، تحقيق: مجموعة من الباحثين، بإشراف: د. الشاهد البوشيخي، كلية الدراسات العليا والبحث العلمي . جامعة الشارقة، 2008م.

- همع الهوامع في شرح جمع الجوامع، جلال الدين السيوطي (ت: 911 هـ)، تحقيق: د. عبد الحميد هنداوي، المكتبة التوفيقية، مصر، (د.ت).

- و -

- الوجيز في تفسير الكتاب العزيز، علي بن أحمد الواحدي النيسابوري (ت: 468 هـ)، تحقيق: صفوان عدنان داوودي، دار القلم . دمشق، الدار الشامية . بيروت، الطبعة الأولى، 1415 هـ.
- الوسيط في تفسير القرآن المجيد، أبو الحسن علي بن أحمد بن محمد بن الواحدي، النيسابوري (ت: 468 هـ)، تحقيق: صفوان عدنان داوودي، دار القلم ، الدار الشامية - دمشق، بيروت، الطبعة الأولى، 1415 هـ.
- الوظائف الدلالية للجملة العربية . دراسة لعلاقات العمل النحوي بين النظرية والتطبيق، د. محمد رزق شعير، مكتبة الآداب، القاهرة، الطبعة الأولى، 2007 م.

ثانياً:- الرسائل الجامعية:

- إعراب القرآن العظيم، زكريا بن محمد بن أحمد بن زكريا الأنصاري (ت: 926 هـ)، دراسة وتحقيق: موسى على موسى مسعود، رسالة ماجستير، كلية دار العلوم، جامعة القاهرة، 2001 م.
- تضعيف الوجه النحوي في إعراب القرآن الكريم ، حسن عبيد محسن المعموري، رسالة دكتوراه ، كلية التربية للعلوم الانسانية ، جامعة بابل ، 1433 هـ - 2012 م.
- دواعي احتمالية الدلالة النحوية في القرآن الكريم ، شعلان عبد علي سلطان ، رسالة دكتوراه، كلية التربية ، جامعة بابل ، 2009 م.

ثالثاً:- البحوث والدوريات:

- أسباب التعدد في التحليل النحوي ، د. محمود حسن الجاسم ، مجلة مجمع اللغة العربية الأردني ، العدد السادس والستون ، السنة الثامنة والعشرون ، 2004م.
- تعدد أوجه الإعراب في الجملة القرآنية، محمد حماسة عبد اللطيف ، مجلة فكر وابداع - مصر ، الجزء الحادي والعشرون ، أكتوبر ، 2003م.
- الرابط وأثره في التراكيب في العربية، د. حمزة عبد الله النشرتي، مجلة الجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة، السنة السابعة عشرة، العددان السابع والستون والثامن والستون، 1985م.